

أرضنا الضياع

تأليف : ت - س اليوت

ترجمة : د. نبيل راغب



الهيئة المصرية العامة للكتاب

أرض الضياع

رائعة الشاعر
ت . س . اليوت

ترجمة ودراسة
د . نبيل داغب



المعهد العربي للدراسات والبحوث

١٩٨٧

تصميم الغلاف : سعد الشريف

الأخراج الفني : البير جودجي

أَرْضُ الضَّيَاعِ

إهداء

الى أجيالنا الجديدة من الشعراء

أهدى هذه الثورة الشعرية

نبيل

مقدمة

كان هناك أكثر من دافع لتقديم هذه الدراسة والترجمة
لرائعة الشاعر العالمي ، الأمريكي المولد ، والبريطاني
الجنسية توماس ستيرناس اليوت : « أرض الضياع »
The Waste Land فهي قصيدة من نوع رائد وفريد ، لم
تترك بصماتها واضحة على الشعر الانجليزي والأمريكي
فحسب ، بل امتد أثرها الى الشعر العالمي ليشمل شعراء من
لغات وحضارات مختلفة تماما . يكفي أن نذكر في عالمنا
العربي ، على سبيل المثال ، صلاح عبد الصبور من مصر ،
وبدر شاكر السياب من العراق ، ونزار قباني من سوريا
وغيرهم ممن حملوا لواء تطوير الشعر العربي وتجديده
أبتداء من النصف الثاني من هذا القرن .

وكثيرا ما تردد اسم الشاعر الناقد ت . س . اليوت
في معاركن النقدية ، وكثيرا ما أسئ فهمه أيضا حتى ارتبط
اسمه في عالمنا العربي باتجاه الفن للفن الذي يعادي ارتباط
الأدب بالحياة ، برغم أن قصيدته الشهيرة « أرض الضياع »
التي كتبها في أعقاب الحرب العالمية الأولى كانت بمثابة

شهادة أدبية دامغة على العفن الذى يسرى فى جسم الحضارة الغربية برغم رونقها الظاهرى المبهى ، والذى أدى الى حرب ضروس كادت أن تقضى على كل انجازات تلك الحضارة التى حققتها طوال قرون سابقة . وهذه القصيدة أكبر دليل على أن الشاعر لم يلزم برجه العاجى ليستوحى الهام ربّات الشعر ، بل هبط منه ليشق طريقه وسط مظاهر الحطام والركام والخراب والدمار والضياع التى أفرزتها الحضارة الحديثة التى تحمل داخلها بذور فنائها . لكنه لم يستخدم وسائل الهجوم والنقد المباشر التى يعتمد عليها المصلحون الاجتماعيون والخطباء وكتاب الدراسات والمقالات ، بل لجأ الى أدوات كشاعر من صور وإيقاعات ورموز متنوعة ، وبعض هذه الأدوات كان من ابتكاره كناقده مثل نظريته فى المعادل الموضوعى ، مما يؤكد أنه لم تكن هناك فجوة بين الناقد والشاعر أو بين النظرية والتطبيق داخل اليوت .

كان مصطلح « المعادل الموضوعى » قد صاغه اليوت لأول مرة عام ١٩١٩ فى دراسة له عن مسرحية « هاملت » لشكسبير ، أوضح فيها أن الأسلوب الفنى الحقيقى للتعبير عن عاطفة ما فى الفن أو بالفن ، هى ايجاد معادل موضوعى لها ، وهذا المعادل الموضوعى يعنى مجموعة من العناصر أو الجزئيات المتناسقة أو سلسلة من الأحداث أو المواقف المتفاعلة عضويا داخل صياغة متسقة فنية لتلك العاطفة بالذات بحيث يمكن اثارته بمجرد أن يتفاعل المتلقى مع هذه العناصر أو الأحداث المادية الملموسة التى ينتهى دورها بمجرد التفاعل معها وممارستها ممارسة حسية .

ولا شك أن هذا المنظور النقدى ينطبق على معظم الفنون الأخرى بصفة عامة ، وعلى فنون اللغة بصفة خاصة ، وذلك

لقدرته على تجسيد أى عاطفة من عواطف النفس البشرية مثل الأمل والألم واليأس والحب والكراه والحزن والرعب والقلق وغيرها ، اذ يمكن تجسيدها بعدد لا يحصى من الصياغات والأساليب .

وهذا المنهج الفنى - على عكس ما ادعى بعض النقاد من أمثال سوزان لانجر فى كتابها « العقل ضد الأنا » عام ١٩٦٧ - يمنح الفنان مرونة فائقة فى مجالات التعبير الفنى . وان كانت دلالات هذا التعبير تختلف عند جمهور المتلقين طبقا لاختلاف نفسيات وبيئات وظروف وأعمار كل منهم . وهو اختلاف يدل على الثراء والخصوبة لأن كل منهم يسقط على العاطفة التى أثارها المعادل الموضوعى داخله تجاربه وممارسته الشخصية بحيث يتحول العمل الفنى كله الى تجربة نفسية خاصة به ، وبالتالي تتحول الى جزء عضوى يتأثر بكيانه ويؤثر فيه .

ولعل قصيدة « أرض الضياع » تجسيد شعرى وفنى لهذه النظرية . كانت عبارة عن سلسلة متناسقة ومتتابعة ومتصارعة ومتفاعلة من المعادلات الموضوعية على أساس التعادل بين العاطفة المثارة والتعبير الموضوعى الفنى عنها . وهى معادلات منحت اليوت المرونة الكافية بحيث جسد سيرة البشرية جمعاء منذ الخليقة الأولى حتى يومنا هذا ، ومن العقائد والفلسفات التى عرفت الحضارات القديمة فى مصر وبابل وآشور والهند والصين الى المذاهب الفكرية والفلسفية المعاصرة فى عالم اليوم .

ونظرا لتمكنه من أدواته الفنية محاولا توظيفها واستغلال طاقاتها التعبيرية قدر الامكان ، فانه لم يلجأ الى استغلال

مكانته ككاتب فى تأييد قضايا ليست من صميم رسالته مثل نزع السلاح أو حروب التحرير ، فهى مجالات لها خبراؤها العسكريون والسياسيون والاقتصاديون * وهذا من حقه كأديب لا يسمح لأحد بأن يجرفه الى قضية وهو غير أهل لها * فمثلا التزم اليوت موقفا محايدا فى أثناء الحرب الأهلية الإسبانية ، ولم يتخل عن ذلك الالتزام الا مرتين احتجاجا على مآساتى الأديبين تيبور ديرى فى المجر وبوريس باسترناك فى الاتحاد السوفييتى ، لأنه يعتقد أن من واجبه الدفاع عن حرية الأديب بصرف النظر عن النظم السياسية والعقائد الاجتماعية والاقتصادية المختلفة * أما الخطب والاشتراك فى المسيرات والمظاهرات والتوقيع على العرائض وغيرها من أعمال الاحتجاج الجماعية فليست من مهمة الشاعر الذى يتحتم عليه أن يظل عاكفا على كتابة شعره ومخلصا له ، وليست أيضا من مهمة الناقد الذى يجب عليه أن يتفرغ لدراساته ومحاضراته فى الجامعات والمحافل العلمية * من هنا كان الاختلاف الواضح بين اليوت ومعاصريه الكبيرين برتراند راسل وجان بول سارتر *

لم يتراجع اليوت عن موقفه هذا أبدا * فلم يجد أية جدوى فى أن يجتمع مائة أو مائتان من رجال الأدب والفكر، ويبعثوا بعرائض احتجاجاتهم وبرقيات صرخاتهم العالية ، فذلك كله لن يفلح فى اقناع رجال السياسة بعدالة مطلب واحد من مطالبهم المتعددة * أما قصيدة ناضجة مؤثرة فيمكن أن تفعل فعل السحر داخل المتلقين ، وبالتالي فانها تخلق رأيا عاما متجددا يمكن أن يؤثر على مسارات السياسة نفسها لصالح المتلقين أنفسهم *

وهذا ما فعلته قصيدة « أرض الضياع » فى نفوس الأجيال المتتابة التى قرأتها واستوعبتها • ففيها نأى اليوت عن عالم التراجيديا القديمة بصرخاته ولطماته وكوارث الدامية ، وأباطرته وملوكه وأمرائه المأسويين ليكتشف عالم الحياة اليومية المعاصرة • وبذلك لفت نظر شعراء هذا العالم الى جوهر عالمهم الحقيقى • وكانت رؤيته الشعرية رؤية روحية دينية متشائمة تؤمن بعث الحضارة المعاصرة وفشل الانسانية المتواصل طوال عشرين قرنا هى عمر الحضارة المسيحية فى الوصول الى الله • وهذه النظرة القاتمة صبغت المشاهد والمواقف المتتابة فى « أرض الضياع » بحركاتها الخمس • ومع ذلك فان شعراء آخرين كثيرين تأثروا به فى تجسيدهم لمواقف الحياة اليومية المعاصرة: وفى الوقت نفسه صبغوها برؤيتهم المتفائلة والمؤمنة بالانسان والتطور :

وكان صلاح عبد الصبور من أوائل الشعراء العرب الذين أدركوا أن انجازات اليوت الشعرية والنقدية يمكن الاستفادة بها فى تطوير الشعر العربى وتجديده • واعتبر مقالة اليوت « الموروث والموهبة الفردية » التى نشرها عام ١٩١٧ مفتاحا لمنهج جديد لدراسة الشعر العربى الكلاسيكى من زوايا وأبعاد جديدة • ولم يقتصر صلاح عبد الصبور على ابراز هذه المقولة بل طبقها بأسلوب عملى عام ١٩٦٥ : عندما نشر فى جريدة « الأهرام » سلسلة من المقالات شكلت فصولا لدراسة قيمة رائدة بعنوان « مقدمة لدراسة شعرنا القديم » •

ويرى عبد الصبور أن كلمة « الموروث » تشكل احدى مفاتيح نظرة اليوت النقدية والشعرية • فهو يعنى بالموروث

أو التقاليد تاريخ الانسانية الأدبي وينظر الى هذا التراث كله ، وكأنه تصادف وجوده بأجمعه في زمن واحد ، وإذا كان الماضي يؤثر في الحاضر فإن الحاضر يستطيع أن يؤثر في الماضي بتوضيحه واعادته الى الحياة • وتلك هي غاية النقد ومهمته • فليست مهمة الناقد هي تدوين تاريخ الأدب أو لقاء الأضواء على مواطن الجمال والقبح فحسب ، بل عليه أيضا اكتشاف تراث أدبي يمتد عبر القرون والأجيال لتمييز الصلة المستمرة النامية بين حاضره وماضيه • وكل شاعر معاصر هو حلقة من سلسلة طويلة من الآباء والأجداد في عالم الأدب والتجربة الأدبية • وقد تخير اليوت أسلافه الأدباء فوقف عند دانتي وشكسبير وجون دن وبليك وأسقط رومانسي القرن التاسع عشر الذين اعتبروا الشعر مجرد جيشان تلقائي لشاعر الشاعر الشخصية دون ضابط أو رابط • وانعكست هذه النظرة الى الموروث في شعره وخاصة في قصيدة « أرض الضياع » التي حفلت بالاقتباسات والاحالات الى نصوص قديمة كما سنرى فيما بعد • فكان التجربة الشعرية كلها على اختلاف عصورها معين واحد وجوهر واحد ومظهر واحد •

ويؤكد صلاح عبد الصبور على حاجتنا الشديدة في عالمنا العربي الى نظرة اليوت الى الموروث في تناولنا لتراثنا الأدبي • فنحن نؤثر في المتنبي والمصري بقدر ما يؤثران فينا ، لأننا نعريضهما للاختبار الدائم ونلقى عليهما الأضواء الجديدة • وما أجل الفائدة لو أحسنا بأنهما يجريان في عروقنا وأننا نضيف اليهما بتفاعلنا المستمر معهما تأثيرا وتأثرا ، بدلا من تلك النظرة الضيقة التي يصطنعها بعض أدبائنا حين ينظرون في تراثنا فيتناولونه بتسليم متزمت أو اهمال خاطيء •

وقد اقترح اليوت معنى جديدا لكلمتى الرومانسية والكلاسيكية . فالرومانسية تعنى عند النقاد بصفة عامة غلبة الخيال على العقل ، فى حين تعنى الكلاسيكية سيطرة العقل على الخيال . ويوضح اليوت أن الرومانسية هى أدب المشاعر الفجة المهوشة والشطحات العفوية التلقائية فى حين أن الكلاسيكية هى أدب العاطفة الواضحة المصقولة الناضجة . ومن خلال هذه التفرقة بين المشاعر الفجة والعواطف المصقولة اهتدى اليوت الى نظريته فى المعادل الموضوعى الذى يقرن الشعور — كحالة غامضة مهوشة مجردة — برؤى وأحداث ومواقف ، وينظمه ليصبح منبعاً لعمل فنى موضوعى ، بعد تخليصه من زوائده ونواته وشططه كى يرقى الى مرتبة العاطفة . فالفنان قد يشعر بالحزن أو اليأس أو الاحباط أو القلق أو الضياع أو الأمل أو النشوة أو غير ذلك من المشاعر ، لكنها تأتى مختلطة بعدد من الشوائب والرواسب الأخرى التى تشوهها بحيث يصعب التعرف عليها بصفة محددة . ويسرع الرومانسيون للتعبير عن هذا الخليط المضطرب المائع بكل شوائبه دون صهر أو صقل أو بلورة ، أما الكلاسيكيون فيحولون هذا الشعور الى عاطفة مركزة لها شخصيتها المتميزة التى تنفى عنها ما يميعها من المشاعر الأخرى . ولما كانت كل عاطفة ترتبط بعدد من التداعيات التى تمس كل انسان ، وبعدد من الصور التى تستثير عند ذكرها عاطفة مشابهة عند القارئ ، فإن مهمة الفنان أن يجسد هذه الصور والتداعيات ليمنح عاطفته كيانا له عمقه واتساعه وأبعاده القادرة على احتواء القارئ الذى لا بد أنه مارس عاطفة مشابهة فى جوهرها وإن اختلفت فى مظهرها . فهذه التداعيات والصور ليست سوى المعادل الموضوعى لعاطفته .

ان الشاعر لا يعبر عن ذاته بقدر ما يهرب منها الى ذات
كونية عامة يتوجه اليها بشعره أو الى شيء قريب من اللاشعور
الجمعي الذي سعى عالم النفس كارل يونج الى تقنيته *
ومن هنا تستمد التجربة الأدبية من خلال تجسيدها عموميتها
وشمولها * ويؤكد صلاح عبد الصبور على أن المعادل
الموضوعي ثورة ذكية على آدب الشطحات المسرفة في الانفعال
دون وجود ما يعادله من أساليب التعبير الفنية ، وهو الأدب
الذي ساد القرن التاسع عشر ، بل ويطالب عبد الصبور
الشعراء العرب بالاستفادة بنظرية المعادل الموضوعي بصفتها
ثورة على المجاز والتشبيه في شعرنا العربي حتى تنفتح أمامه
نوافذ التعبير الفني الخصب بأبعاده اللانهائية بعيدا عن
القوالب التقليدية التي استنفذت أغراضها *

ولا شك فان قصيدة « أرض الضياع » تجسيد شعري
وتطبيق عملي لهذه النظرية * لم يلتزم فيها اليوت بالقوالب
التقليدية ، ناهيك عن معارك الجدل العقيم التي دارت
رحاها بين أنصار الشعر العمودي والشعر الحديث ، وبين
أنصار شعر القصصى وشعر العامية في عالمنا العربي * فقد
نسى شعراؤنا في حومة الوغى أن القضية ليست قضية
كلاسيكية أو حداثة ، فصحي أو عامية ، وأنها في النهاية
قضية شعر أو لا شعر * ذلك أن اللغة بأوزانها وإيقاعاتها
الشعرية ليست سوى مادة خام بين يدي الشاعر ليشكلها
طبقا لمعادله الموضوعي الذي يريد به أن يستثير عواطف
معينة في قارئه ، وان العبرة في النهاية بالكيان العضوي
الذي تكتسبه القصيدة بحيث يستحيل اضافة أى عنصر
خارجي اليها أو حذف أى عنصر من داخلها * فلم يجد
اليوت أية غضاضة في مزج الشعر الحر بالشعر الموزون
بل والمقفى في بعض الأحيان ، بل وفي استخدام لغة السوق

— وليست فقط العامية — فى الحركة الثانية من قصيدته ،
عندما قدم مشهدا فى احدى حانات لندن بين شخصيتين
تنتميان الى أدنى الطبقات الاجتماعية ، ولذلك حرصنا —
عند ترجمتنا لهذا المشهد الى العربية — على أن يكون بنفس
المستوى اللغوى الهابط المعبر عن طبيعة المشهد ومعادله
الموضوعى * .

كذلك ربط اليوت بين قصيدته وبين الموروث الشعرى
العالمى من خلال الاقتباسات المتعددة والمتنوعة التى أوردها
فيها ، والتى ألقى بها ضوءا جديدا على هذا الموروث بحيث
دبت فيه الحياة من جديد ، وذلك تطبيقا لنظريته فى
الموروث والموهبة الفردية التى تؤكد أن التراث الشعرى
العالمى تراث حى ممتد ومتجدد من الماضى وعبر الحاضر ،
بحيث يؤثر ماضيه فى حاضره كما يتفاعل حاضره مع
ماضيه * ولم تقتصر اقتباساته على لغته بل امتدت لتشمل
أبياتا شعرية ألمانية ، وفرنسية وإيطالية بالاضافة الى
احالات واشارات عديدة لأدباء انجليز مثل شكسبير ،
ووبستر ، وميلتون ، وميدلتون ، وسبنسر ، ومارفل ، وجون
داى ، وجولد سميث ، وتوماس كيد وغيرهم * .

وكان من الطبيعى أن تقابل « أرض الضياع » عندما
نشرت لأول مرة عام ١٩٢٢ بهجوم ساحق من معظم النقاد
الذين اعتادوا قوالب التعبير التقليدية فى الشعر ، ولم
يمتدحها سوى نقاد وشعراء قلائل من أمثال عزرا باوند * .
لكن ثقة اليوت بمنهجه وانجازه الطليعى الرائد لم تهتز ،
ولم يتراجع عن موقفه بل استفاد من اكتشافاته النقدية فى
قصائده التالية * . والآن تعتبر « أرض الضياع » علامة
بارزة ومنعطفا تاريخيا فى مسار الشعر الانجليزى بصفة

خاصة والشعر العالمى بصفة عامة ، بعد أن وضعت حدا لشعر الرومانسية الهوجاء التى استمرت من أواخر القرن الثامن عشر ، وفتحت الباب على مصراعيه لشعر العاطفة الناضجة التى هذبها العقل والفكر حيث تجاوزت العناصر الكلاسيكية مع المظاهر المعاصرة المستحدثة مثل الحشود المتدفقة على جسر لندن فى نهاية الحركة الأولى (من سطر ٦٠ الى ٦٨) ، وأنغام الجاز الصاخبة (١٢٨ - ٣٠) ، وثرثرة المراتين فى حانة لندن (١٣٩ - ٧٠) ، والمشهد الجنسى المقزز الذى لعبته السكرتيرة فى غرفتها الكثيبة (٢٢٠ - ٥٦) .

كما أن هناك معادلات موضوعية متتابة تجسد الضياع فى متاهات الحضارة المعاصرة حيث « الشجرة الميتة لا تمنح ظلا » (سطر ٢٣) وحيث توجد فى « زقاق للجردان » (١١٥) وحيث النساء يبحثن عن يقوم بأجهاضهن (١٥٩) ، والعظام اليايسة وأظافر العظام القذرة وغير ذلك من الصور المعادلة لمشاعر الضياع التى تنطوى عليها الحضارة الحديثة .

ونظرا لصعوبة القصيدة النابعة من اشاراتها واحالاتها العديدة الى أدباء وشعراء من جنسيات وعصور تكاد تغطى التاريخ الانسانى كله ، فقد اضطر اليوت الى أن يتبع قصيدته بملحق يشرح فيه ما يكون قد غمض على القارئ أو حتى الناقد . لكنه يعترف بأنه استوحى عنوان القصيدة، بل وهيكلها ورموزها المتناثرة من جيسى ل . ويستون فى كتابها « من الطقس الى الحكاية » الذى يمكن أن يشرح صعوبات القصيدة أفضل من ملاحظاته التفسيرية فى ملحقه . وهو المرجع الذى أعاننا بالفعل على شرح هذه القصيدة وترجمتها فى هذا الكتاب .

وكان مؤرخو الأذنب ونقاده قد ظنوا أن المخطوط الأصلي للقصيد قد ضاع واستحال العثور عليه ، الى أن وجدوه عام ١٩٦٨ فى مجموعة أحد الهواة الأمريكيين وقد سجل عليه عزرا باوند بعض الشروح والتفسيرات ، كما أجرى بعض الحذف والشطب عليه . وكان اليوت قد قدمه الى باوند لمعرفة رأيه والاستفادة به تطبيقا لمذهبه النقدى الذى ينادى بأن الشعر عملية فكرية عقلية فى نهاية الأمر . وكان اليوت قد كتبها فى لوزان عندما سافر الى سويسرا للاستشفاء شتاء عام ١٩٢١ ، وبعد ثلاثة أشهر من الاستجمام عاد الى باريس ومعه القصيدة التى قدم مخطوطها الى عزرا باوند الذى قام بمراجعتها وحذف ما يقرب من نصفها . ولم يعترض اليوت على ذلك بل اعترف بأنها كانت قصيدة مشوشة فى حاجة الى تناسق ، واعترافا منه بفضل باوند فقد كتب اهداء له على صفحتها الأولى قال فيه : الى عزرا باوند الذى يفوقنى براعة ومهارة .

وبالاضافة الى اعتماد اليوت على كتاب « من الطقس الى الحكاية » لجيسى ل . ويستون التى اعترف بفضلها عليه فى الملحق التفسيري للقصيد ، فانه أعلن دينه أيضا فى الملحق نفسه لجيمس فريزر مؤلف كتاب « الفصن الذهبى » الذى قدم فيه دراسة لآلهة الحضارات القديمة مثل الآلهة أوزيريس عند قدماء المصريين ، والآلهة تموز عند البابليين ، والآلهة أدونيس عند الفينيقيين والاغريق وغيرها من الآلهة التى كانت ترمز الى الحيوية والخصوبة والتجدد والاثمار وكل الصفات والخصائص التى افتقدها البشر فى أرض الضياع . وهذا يؤكد أن الشعر عند اليوت مرتبط بالعلم الذى يمثل الأناس الراسخ له . فالشعر ليس مجرد تعبير عن الانفعالات الشخصية - الشعورية أو اللاشعورية - للشاعر ،

وليس مجرد شعارات انسانية طنانة ، وليس مجرد قوالب لغوية رصينة ، وليس مجرد محسنات بديعية أو لفظية ، وليس مجرد خطب حماسية عصماء موزونة ومقفاه ، لكنه نظرة علمية ثاقبة الى جوهر الحياة فى عصر من العصور ، والشعر خير سيف يمتشقّه الشاعر كى يمس هذا الجوهر بل ويتوغل به حاملا على حده نظرتة العلمية الثاقبة الى قلبه .
فبدون هذه النظرة يتحول الشعر الى مجرد نظم مقفى لألفاظ ضخمة لكنها جوفاء .

وهذا المضمون العلمى الثرى الخصب برموزه وايحاءاته وأبعاده وأغواره وإشاراتة الى أشياء وحقائق تكاد تحتوى مسيرة البشرية كلها ، هذا المضمون ساعد اليوت - دون افتعال - على تجسيد الصراع الدرامى الذى تحتوى عليه أرض الضياع ، وجنبه أيضا اللغة التقريرية المسطحة المباشرة التى يمكن أن تصل نبرتها الى أعلى الدرجات دون أن تبلغ عقل القارئ أو وجدانه ، اذ أن ضجيجها يقف عند حدود أذنيه ، وقد يصيب رأسه بالصداع ونفسه بالملل .
كانت لغة « أرض الضياع » لغة بسيطة وسلسة للغاية ، بل وسوقية فى بعض المشاهد كما أوضحنا من قبل ، لكنه أثبت أن المفردات اللغوية - أية مفردات - يمكن أن تصبح شعرية ومشحونة بالايحاءات والدلالات والارشادات والعواطف والمعانى وظلالها اذا وظفت وقامت بدورها فى القصيدة ، فليست هناك لغة شعرية جاهزة للاستعمال ، وقوالب لغوية رهق إشارة الشاعر ، ذلك أن بناء القصيدة يختلف تماما عن بناء جدران منزل .

ونظرا لأهمية هذا المضمون العلمى فى فهم جوهر القصيدة واستيعاب دلالاتها ، فانه يجدر بنا أن نلقى بنظرة على هذين الكتابين . يقول اليوت عن الكتاب الأول :

« لم استوح عنوان القصيدة فحسب من كتاب مس جيسى ل . ويستون عن أسطورة الكأس المقدسة : « من الطقس الى الحكاية » بل وهيكلها ورموزها المتناثرة . ولا بد أن أعترف بدينى لكتاب مس ويستون الذى يشرح كل صعوبات القصيدة بطريقة أفضل من كل ملاحظاتى التفسيرية لها ، ولذلك أوصى بهذا الكتاب (بغض النظر عن أهميته الآسرة فى حد ذاته) لكل من يظن أن القصيدة تستحق مثل هذه المشقة لاستيعابها » .

وعن الكتاب الثانى يقول اليوت :

« كما أننى مدين كذلك بصفة عامة الى كتاب آخر فى علم الأجناس ترك أثرا عميقا فى جيلنا ، ألا وهو كتاب « الفصن الذهبى » الذى اعتمدت عليه فى جزأيه اللذين كتبنا تحت عنوان « أدونيس ، آتيس ، أوزيريس » على وجه الخصوص » .

ويوضح اليوت أن أى قارئ على دراية بهذين الكتابين سيتعرف على الفور على الاشارات المحددة الى الاحتفالات الخاصة بالنباتات والمحاصيل فى ثنايا القصيدة . ويعد الكتابان من أقيم الكتب التى تناولت بالتحليل والدراسة السلالات البشرية وطقوسها الدينية والدنيوية منذ أقدم العصور ، ومن هنا كانت القيمة العلمية التى نهضت عليها القصيدة . وفى كتاب « من الطقس الى الحكاية » تتبّع جيسى ل . ويستون الطقوس الدينية المبكرة حتى جذورها ومنابعها الأولى ، واحتفالات جنى المحاصيل خاصة الكروم . وهذه الطقوس كانت بمثابة الجانب المادى الملموس للثقافات التى عرفت تلك العصور الموعلة فى القدم . وبالطبع فقد كانت الأساطير تعبيرا بدائيا عن أدبيات وفلسفات تلك

العصور ، واستطاعت المؤلفة أن تستخرج منها منهاجا يبرز الملامح الرئيسية للأفكار السائدة . ولعل أهم أسطورة آنذاك كانت أسطورة الملك الصياد الذي حلت على مملكته لعنة الآلهة لشروهم وخطاياهم : وتجلست هذه اللعنة في العقم الذي أصاب الحيوانات والدواب فلم تعد قادرة على الإخصاب والتوالد والتكاثر ، والجفاف الذي أصاب الزرع فمات دون قطرة مطر واحدة ، والشلل الذي حل بالملك الصياد صاحب المملكة والأرض فلزم فراشه دون حراك . أى أن اللعنة سرت في كل الموجودات فأصابتها بالشلل والموت . ومع ذلك فإن الأسطورة تؤكد أن اللعنة ليست أبدية ، لأنها يمكن أن تزول وتنقشع إذا ما برز فارس مغوار هو فارس الكأس المقدسة من أهل المملكة ليغير الأرض الجذباء الشاسعة وينجح في النهاية في الوصول إلى قلعة الملك كي يسأله أسئلة ذات مغزى فلسفى عما وقع فى القلعة من أحداث قد تبدو رمزية لكنها فى حقيقتها مرتبطة بالبلاء الذى ألم بالبلاد . فإذا استطاع أن يستوعب مغزاها وبالتالي يدرك سبب اللعنة ، فإن اللعنة ستزول وتنقشع عن تلك الأرض ، أما إذا عجز عن الاستيعاب والادراك فقل على البلاد السلام .

أما كتاب جيمس فريزر « الفصن الذهبى » فقد أفاد اليوت فيما يتصل بالدور الذى لعبته الآلهة فى الحضارات القديمة فى منح الحياة للزرع ، والتجدد للحياة نفسها من خلال تعاقب الفصول فتثمر البذور وتترعرع الزروع . ولعل أوزيريس أوضح مثال لدارس الأجناس والعقائد والطقوس الدينية الأولى وفى مقدمتهم فريزر الذى شرح فى كتابه كيف اعتاد كهنة مصر أن يدفنوا بتمثيل مصغرة للإله أوزيريس من طين وحببات قمح ، وفى نهاية العام أو الدورة

الزراعية كانوا يستخرجونها من باطن الأرض فاذا بالقمح قد أنبت وبرز من الجسد الطينى لأوزيريس ، وكانت فرحة الناس بهذا لا تقدر ، فلم يكن الأمر فى نظرهم مجرد قال حسن بل ايمان بأنه السبب فى نمو المحاصيل •

وهذا يعنى أن الحياة قادرة على قهر الموت فى شخص أوزيريس بصفته اله الخصب والتجدد والنماء الذى يخرج من قبره فى باطن الأرض ليحيا فى الزرع الذى ينمو ويتورع • أى أنه يموت ليحيا وتتجدد معه الحياة فى كل صورها المادية ، ولذلك أصر المصريون القدماء على إقامة الطقوس الدينية لتقديم القرابين وعبادته اعترافا بفضلته فى منحهم الحياة وتجديدها • وتمثلت هذه الطقوس فى بعض الرقصات الصعبة ذات الاشارات الرمزية الى دورة الحياة والموت ثم البعث مرة أخرى وهكذا • وقد عرفت البشرية فكرة التطهير من الاثم والخطيئة منذ تلك العصور القديمة ، فقد كانت هذه الرقصات والطقوس تكفيرا عما ارتكب فى حق الاله ، اذ بمجرد الانتهاء من هذه الاحتفالات يخرج الراقصون والراقصات وقد استعادوا طهارتهم واستعدوا لبداية حياة جديدة خصبة نامية •

وقد شكلت هذه الطقوس التنويمات الرئيسية فى سيمفونية اليوت الذى قسمها الى خمس حركات ، أو هى أقرب الى القصيد السيمفونى الذى ابتعده فرانز ليست للتأليف الأوركستراالى ، والذى يسير على نهج السيمفونية فى خطوطها الرئيسية وجديتها البالغة ، ولكن يضيف اليها هدفه نحو شىء موسيقى غير خالص ، بمعنى أنه يقوم بشرح فكرة أو فلسفة سبق ورودها فى عمل أدبى محدد بحيث يتأثر البناء الموسيقى بالبناء الدرامى الذى ميز العمل الأدبى •

وبدا وعى اليوت الموسيقى واضحا فى استخدامه للحركات السيمفونية المتتابة ، وتوظيف الكريشندو الذى يتصاعد بالتنويعات الى قممها الشاهقة ، والديمنيوندى الذى يهبط بها الى أعماقها السحيقة ، وتوازى لحنين أساسيين ممثلين فى المواجهة بين الموت والحياة ، بين الفناء والتجدد، بين الجفاف والماء ، ثم التنويعات المتفرعة منهما بأسلوب كونترا بنطى معقد ومركب . واذا كانت الحركة فى التأليف السيمفونى تعنى قسما يحتوى على فكرة خاصة به وان كان مرتبطا بالسياق العام للسيمفونية . فانها لابد أن تعتمد على سرعة خاصة بها ، ومن هنا أطلق عليها اصطلاح « حركة » .

فى الحركة الأولى « دفن الموتى » يجسد اليوت حركة الحياة ونبضها فى رحم الأرض مع مقدم الربيع حين تسعى الخصوبة لقهر الجذب الذى ساد فصل الشتاء ولذلك فايقاعها بطيء متمهل نظرا للجهد الذى يبذله الربيع فى ازاحة فلول الشتاء . وفى الحركة الثانية « مباراة شطرنج » يسرع الايقاع بعض الشيء من خلال المواجهة أو التوازى بين أمجاد كليوباترة المبهرة واليأس والاحباط الذين يخيمان على العالم المعاصر بسحابة داكنة من القلق الذى أفقد الناس طعم الحياة ولذتها . وفى الحركة الثالثة « العظة النارية » يصل الايقاع الى ما يقرب من درجة الكريشندو حين تنهار الخيمة على ضفة النهر ، وتعبّر الريح الأرض الداكنة فى سكون مطبق ، وتبرز مدن قبيحة وحياة مصطنعة غير طبيعية لا تعرف الصدق فى أى من مظاهره ، حتى الحب رمز النشوة والتجدد أصبح عبئا ثقيلا لا معنى له . وفى الحركة الرابعة « الموت غرقا » يدخل الايقاع مرحلة الكريشندو الحاد القصير الذى يبلور فى سخرية وتهكم بالغين أنه اذا كان غياب الماء

يسبب الجفاف والموت فان وجوده قد يسبب الموت غرقا ،
برغم أن العقيدة المسيحية تؤكد أنه لا خلاص للإنسان
إلا بالماء والروح * أما في الحركة الخامسة والأخيرة
« ما قاله الرعد » فتتجمع كل التنويعات التي سادت القصيدة
في تلخيص مكثف ، وفي إيقاع متصاعد إلى أعلى قمته إذانا
بالخاتمة التي أحسنا ببوادرها مع توهج الشعلة الحمراء
على وجوه العرق المنهمر ، وسيادة الصمت بصقيعه على
الحدايق ، وتربع الأسى على البقاع الحجرية ، وتعالى الصراخ
والعويل برجع الصدى في السجن والقصر ، وقعقة الرعد
في الربيع فوق الجبال النائية *

ومن خلال هذا التنوع الإيقاعي الذي يساير مواقف
القصيدة ومشاهدها ، لم يخضع اليوت لأوزان الشعر
الإنجليزي وبحوره التقليدية ، بل سعى لإبداع إيقاع خاص
بعمله الشعري الفريد ، لدرجة أنه استعان بالنثر الصريح
في بعض أجزاءه ، وباللهجة السوقية الهابطة في موقف
يحتمها كما أوضحنا من قبل ، كما أنه قام بتقطيع التراكيب
اللفوية وتوزيعها طبقا للتركيب الأوركستراي لكل حركة
حتى تحتوى الأصوات المتعددة والألحان المتعارضة في وحدة
عضوية تسرى في جسد القصيدة من حركة إلى أخرى * وقد
منح هذا المنهج اليوت مرونة فائقة في اقتباس أبيات
شعرية من لغات أخرى متعددة واستخدامها كما هي بأوزانها
 وإيقاعاتها في المكان المناسب لها في القصيدة ، ومرونة
أيضا في الانتقالات السريعة في بعض الأحيان من مشهد
لآخر دون سابق إنذار كما يحدث في السيناريو السينمائي ،
بحيث يعبر القارئ قرونا عديدة فيما يشبه لمح البصر *

وكان المايسترو الذى منح هذه المعزوفة السيمفونية الشعرية شخصيتها المتميزة هو تايريزياس الشاهد الأعمى على العصر والعراف الشهير القادم من التراجيديا الاغريقية، والذى قام بسرد أحداث أرض الضياع فربط بين الماضى والحاضر فى لحظة واحدة مكثفة، وبالتالى كان بمثابة مركز الوعي والادراك الذى يسلط ضوءه الفاحص، الثاقب، الساخر، المتهمك، المرير على حقائق أرض الضياع فتبدو عارية من أية زخارف مبهرة مضللة * وقد وصف اليوت تايريزياس فى ملاحظاته التفسيرية للقصيدة بأنه أهم شخصية فيها، والمحور الذى يجعل منها وحدة تنصهر داخلها كل أجزائها *

ويجدر بنا فى هذا المقام أن نتعرض لنظرية اليوت فى موسيقى الشعر التى ألقى عنها محاضرة عام ١٩٤٢ فى جامعة جلاسجو ونشرت فى العام نفسه، اذ أنها جاءت تقنيا نقديا بالمنهج الموسيقى الذى اتبعه اليوت عام ١٩٢٢ فى « أرض الضياع » * فهو يرى أن دراسة القصائد، وليست دراسة الشعر، هى وحدها القادرة على تدريب أذاننا لتلقى الأوزان والأشكال المجردة التى تبدو فى غاية الاختلاف حين يتناولها الشعراء المختلفون * ولا جدوى حقيقية من التعبد فى محراب القواعد، أو اتقان المحاكاة المتعمدة لأحد الأساليب، فهذه كلها أدوات ثبت عدم فاعليتها عند الكتابة * صحيح أننا نتعلم من المحاكاة، لكنها محاكاة لن تؤدي الى ابداع جديد * ومع ذلك فإن ممارسة فن النظم باللغة الانجليزية قد تأثرت بمعرفة قواعد العروض * لكن هناك قانونا للطبيعة أقوى من تلك الأساليب المتفاوتة أو التيارات والمؤثرات القادمة من الخارج أو النابعة من الماضى وهذا القانون يؤكد أن الشعر يجب ألا ينأى أكثر مما يجب

عن اللغة اليومية المألوفة التي نستخدمها ونسمعها ، بفض
النظر عما اذا كان الشعر قائما على النبر أو القطع ، مقفى
أو بلا قافية ، شكليا أو حرا ، ذلك أن نبعه الرئيسى والمتجدد
يتمثل فى لغة الحياة اليومية العادية المتغيرة مع سيرة الحياة
وتطورها . ولذلك فان موسيقاه تنبع من معناه ولا تفرض
عليه ، فهى ليست جاهزة للاستعمال وانما تعاد صياغتها
وصهرها من جديد مع كل قصيدة جديدة بمعنى الكلمة .

ولا يتذكر اليوت أنه التقى ذات مرة بشعر ذى جمال
موسيقى عظيم ولكن بلا معنى . والاستثناءات الواضحة
لا تتجاوز الايعاء باختلاف الدرجة ، فهناك قصائد نلتقط
معناها لكنها لا تحركنا الا بموسيقاها دون أن نعى ذلك .
حتى فى القصائد التى يكتبها الشاعر خصيصا لبراز ضياع
المعنى من حياتنا ، فاننا نجد المعنى كامنا فى السخرية من
هذه الحياة الخاوية ، أو فى المحاكاة الساخرة للمعنى السخيف
التافه الذى تنطوى عليه مثل هذه الحياة .

وفى أحيان كثيرة يلاحظ اليوت أن معنى القصيدة قد
يستعصى على الشرح الذى لا يمكن توصيله الى القارئ
بأسلوب أفضل من القصيدة ذاتها ، لكنه فى أحيان أقل بكثير
من هذه يلاحظ أن معنى القصيدة قد يكون شيئا أكبر من
هدف مؤلفها ومنفصلا عن أصولها التى نبعت منها . ويكفى
أن تحرك القصيدة شيئا ما فى داخلنا ، فانها بذلك تكون
قد عنت شيئا ربما يكون مهما بالنسبة لنا دون أن ندرك
تماما أبعاد أهميته . اما اذا فشلت القصيدة فى تحريكنا
لابد أن تكون بلا معنى ، بل وتنتفى عنها صفة الشعر أساسا
ويصبح وجودها مثل عدمه . وحتى القصيدة التى قد لا نفهم
منها كلمة واحدة ، فان الاستماع المتأنى والعميق لها يمكن
أن يثير داخلنا أشياء نشعر بها بالفعل ، لكن اذا فوجئنا بفقد

الاستماع اليها بمن يقول لنا انها كلام فارغ لا يحمل أى معنى حقيقى فلا بد أن نندم على غفلتنا ، ونراجع أنفسنا على الفور ، ونشارك رأى من يقول انها لم تكن قصيدة على الإطلاق ، وانما كانت مجرد محاكاة للموسيقى المجردة التى تعزفها الآلات .

واذا كان اليوت يعنى أن جزءا من المعنى هو فقط الذى يمكن نقله عن طريق الشرح والتفسير فذلك لأن الشاعر يريد أن يصل الى حدود الوعي التى تتجاوز الاستخدامات المتعارف عليها للكلمات ، وان كان هذا لا ينفى وجود المعانى التقليدية فى القصيدة . ولذلك تبدو القصيدة مختلفة المعانى والايحاءات والارشادات باختلاف القراء ، بل وقد تكون هذه المعانى جميعا مختلفة عما كان الشاعر يريد توصيله الى القارئ . فقد تتضمن قصيدة خبرة شخصية متفردة للشاعر الذى قد يظن أنها تنتمى اليه وحده وليست لها أية علاقة خارجها ، ومع ذلك يراها القارئ تعبيرا عن موقف انسانى شامل بالاضافة الى كونها تعبيرا عن تجربة خاصة بالشاعر . هنا يختلف تفسير القارئ للقصيدة عن تأثير الشاعر ومع ذلك فانه يعادله فى الصدق والخصوصية ، وربما كان تفسير القارئ أصدق وأفضل وأكثر اتساقا مع نفسه . خاصة اذا كان فى القصيدة أكثر مما يقصده ويعيه مؤلفها . وقد تكون التفسيرات المختلفة جميعا زوايا متعددة لرؤية الشئ نفسه ، أو صياغات جزئية له ، وقد يكون تعدد أسباب الاسهام والغموض نتيجة للقصيدة التى تعبر عن أكثر وأخصب مما تستطيع اللغة العادية توصيله ، وليس أقل منها بطبيعة الحال .

واذا كان الشعر يحاول أن يوصل شيئا يتجاوز ما يمكن لايقاعات النثر أن توصله ، فانه مع ذلك ينهض على اكتاف

شخص يتحدث الى شخص آخر سواء اكان مقروءا أو مسموعا .
فالتغنى بالشعر أسلوب آخر للحديث ، لكن من الصعب تقنين
العلاقة بين الشعر والحديث تقنيا جامعا مانعا لأن معظم
الثورات التي وقعت على مر عصور الشعر المتتابة كانت
تنادى بالعودة الى لغة الحديث اليومي ، وها هو اليوت في
القرن العشرين ينادى بالقيام بالثورة نفسها . فاتباع هذه
الثورة يحرصون على تطوير المعجم الشعري وتجديده في
اتجاه أو آخر في محاولة منهم لبلوغ مرحلة الكمال كما
يروونه . لكن اللغة المنطوقة تواصل تغيرها وتبدلها فيصبح
المعجم الشعري أمرا عفا عليه الزمان . ومع ذلك ما من
شعر يطابق تماما اللغة التي يتعامل بها الشاعر أو يسمعا
في حياته اليومية العملية ، لكن استخدامه لكلام عصره
استخداما مستحدثا لابد أن يدفع السامع أو القارئ الى أن
يتمنى أن يتحدث بنفس أسلوب الشاعر لو استطاع أن
يقرض الشعر مثله . ولذلك فإن أفضل شعر معاصر
يستطيع أن يهزنا من الداخل ويمنحنا شعورا بالارتباط
والانتماء ، لابد أن يكون تأثيره فينا أقوى وأعمق من أي
شعر ينتمي الى عصر ماض حتى لو كان الشعر القديم أرقى
منه في المرتبة الفنية . لكن اليوت استطاع ببراعة فائقة
أن يعيد الشعر القديم في « أرض الضياع » الى الحياة
المعاصرة كأقوى ما يكون وذلك من خلال اقتباساته التي
ضمنها القصيدة من مختلف اللغات فبدت نابضة متدفقة
بالحياة وكأننا نقرأها لأول مرة ، خاصة وأن موسيقاها
سرت في النسيج الموسيقي العام للقصيدة وأصبحت جزءا
عضويا منه لا يتجزأ .

ويؤكد اليوت على ضرورة أن تكون موسيقى الشعر
موسيقى كافية في الكلام العادي الشائع في عصره بل وفي

منطقته الاقليمية التى نشأ فيها الشاعر وتشرب تراثها وتقاليدها . أما اذا سعى الشعراء للكتابة بنفس الأسلوب ، فلا بد أن يفقد الشعر موسيقاه وبالتالي معناه . فلا بد من تعدد الأصوات والايقاعات والمعانى لكى يتحقق الثراء الشعرى المطلوب . وحتى يحل الزمن الذى تتوحد فيه لغة الكلام اليومى تحت تأثير الأنماط الاذاعية والاعلامية السائدة - وهو الزمن الذى يتمنى اليوت أن يتأخر قدومه قدر الامكان - فان مهمة الشاعر تظل كامنة فى استخدام الكلام الذى يحيط به فى حياته اليومية ، والذى يعرفه أكثر من غيره . فلن يجد فى سواه المادة التى يجب عليه أن يصنع منها شعره ، بل ويجب عليه أن يخلص لها حتى يستخرج كل طاقاتها الدفينة ، مثله فى ذلك مثل المثال الذى يتحتم عليه فهم واستيعاب طبيعة المادة التى يصنع منها تمثاله . وعلى الشاعر أن يبدع التوافق اللحنى والاتساق النغمى فى قصيدته من الأصوات التى يسمعها بالفعل فى حياته اليومية ، والا أصبح صورة مكررة شائعة ممن سبقوه من الشعراء . فالحياة هى المنجم الذى يستخرج منه معادنه وجواهره الشعرية الثمينة ، وما عليه سوى استغلال موهبته وصنعتة فى اعادة تشكيلها وصياغتها بحيث تحدث أثرها المطلوب فى نفس القارئ .

وربما يندهش قارئ قصيدة « أرض الضياع » من فقرات النثر التى وردت بها ، لكن دهشته سرعان ما تزول عندما يرى اليوت وهو يقنن لمزجه بين النثر والشعر فى محاضراته هذه بجامعة جلاسجو عام ١٩٤٢ ، والتى يقول فيها ان أية قصيدة طويلة الى حد ما ، يجب أن تعتمد على النقلات بين التراكيب ذات الحدة الأكبر والتراكيب ذات الحدة الأقل ، لكى تخلق ايقاع الانفعال المتذبذب صعودا

وهبوطا بصفته أساسا للبناء الموسيقي للقصيدة بصفة عامة . فى هذه الحالة يفضل أن تكون التراكيب ذات الحدة الأقل ، من حيث علاقتها بالمستوى الموسيقي الذى تسير القصيدة على نهجه بصفة عامة ، يفضل أن تكون نثرية . وعلى هذا الأساس لا يوجد شاعر يستطيع أن يبدع قصيدة ذات بناء ضخم يمكن أن تحتوى تجربة انسانية شاملة ، والا كان أستاذا متمكنا من فن النثر أيضا حتى يستطيع توظيف الأبيات النثرية كما يستخدم الأبيات الشعرية بطبيعة الحال .

ان ما يهم اليوت - فى ايجاز شديد - انما هو القصيدة الكاملة التى توظف كل جزئياتها - نثرية كانت أو شعرية - لبلوغ هذا الكمال الفنى الذى لا يعتمد على اللحن فحسب ، وفى الوقت نفسه فهى ليست مصنوعة من « كلمات جميلة » فقط . ويعبر اليوت عن شكه فيما اذا كانت أية كلمة ، على مستوى الصوت وحده ، أكثر أو أقل جمالا من أية كلمة أخرى فى نطاق اللغة نفسها . أما اذا كان البعض يظن أن بعض اللغات أكثر جمالا من غيرها ، فهذه قضية أخرى لا علاقة لها بقضية موسيقى الشعر التى يناقشها اليوت فى هذه المحاضرة ، اذ يرى أن الكلمات القبيحة هى الكلمات غير الملائمة للسياق الذى وضعت فيه ، لأنها بذلك تفقد وظيفتها التى وجدت من أجلها وتتحول الى عالة أو نتوء أو ورم فى جسد القصيدة . كذلك هناك كلمات قبيحة لأنها خام وتحمل كل الشوائب والرواسب المتحجرة ، أو لأنها تحجرت بالفعل وأصبح مكانها متحف تاريخ اللغات بكل ما يحوى من حفريات ، وهناك كلمات قبيحة بسبب رطانتها الأجنبية الشاذة أو صمودها فى وجه كل محاولات اخضاعها للسياق الموسيقي أو المعنوي .

ومع ذلك لا يعتقد اليوت بأن أية كلمة ترسخت جذورها
ومكانتها فى لغتها جميلة أو قبيحة ، لأن موسيقى الكلمة
لا تنبع منها فى حد ذاتها ، وإنما من نقاط التقائها أو
تقاطعها أو علاقتها أولا بالكلمات التى تسبقها وتليها
مباشرة ، ومن علاقتها العامة غير المحددة ببقية السياق ككل ،
كما تنبع من علاقة معناها المباشر فى ذلك السياق بكل
المعانى الأخرى التى كانت لها فى سياقات أخرى سابقة ،
وبكل حصيلتها - الكبيرة أو الصغيرة - من الاشارات
والايحاءات والتداعيات .

ومن الطبيعى ألا تتساوى الكلمات من حيث الثراء
والخصوبة والاتساق فى علاقتها واتصالها بالكلمات
الأخرى . ولذلك يتحتم على الشاعر أن يدفع بالكلمات
الأغنى كى تشد من أزر الكلمات الأفقر كلما تطلبت القصيدة
هذا فى الأماكن الصحيحة والمناسبة . والشاعر المتمكن
يعرف كيف يتجنب أن يثقل القصيدة أكثر مما ينبغى
بالكلمات الزائدة فى الثراء والخصوبة ، إذ أنه فى لحظات
معينة فقط ، يمكنه جعل الكلمة توحى بكل تاريخ اللغة
والحضارة ، وهذا هو ما فعله اليوت فى « أرض الضياع »
التي تكاد توحى وتحتوى تاريخ الحضارة الانسانية منذ
عصورها المبكرة وحتى الربع الأول من القرن العشرين بعد
الميلاد ، وذلك من خلال استخدامه لبعض الكلمات والأسماء
والرموز والتلميحات التى تجسد نبض الانسانية على مر
عصورها .

وهذا الارتباط العضوى الحيوى بين الكلمات فى
تتابعها داخل السياق الشعرى ليس بدعة أو تطرفا قاصرا
على نوع معين من الشعراء ، وإنما يكمن فى طبيعة الكلمات ،

ولا يمكن لأى شاعر فى أى زمان أو فى أية لغة أن يتجاهله •
ولذلك يصر اليوت على أن ما يقصده « بالقصيدة الموسيقية »
تلك القصيدة ذات النموذج الموسيقى للصوت والنموذج
الموسيقى للمعاني المستحدثة للكلمات التى تتألف منها ،
وهذان النموذجان متطابقان ولا ينفصلان طالما أن للقصيدة
جسد ينبض بالحياة • أما الصوت الخالص المنفصل تماما
عن المعنى فلا ينتمى الى مجال الشعر وانما ينضوى تحت
لواء الموسيقى المجردة الخالصة ، لأن صوت الموسيقى ومعنى
الكلمة هما الروح والجسد بالنسبة للقصيدة الشعرية •

ويضيف اليوت الى أن مهمة الشاعر تختلف ليس فقط
حسب تكوينه الشخصى ، وانما طبقا للفترة التى يعيشها ،
فهو ابن عصره وشاهد عليه • وفى بعض الفترات عليه أن
يستكشف الامكانيات الموسيقية لتراكيب اللفظة اليومية التى
يستخدمها الناس دون أدنى وعى أو حتى التفات الى
جمالياتها ، أى عليه أن يستكشف العلاقة بين أساليب النظم
وايقاعات الكلام • وفى فترات أخرى عليه أن يواكب
التغيرات التى تطرأ على الحديث اليومى الدارج والتى تعد
بطبيعتها تغيرات فى أساليب التفكير ومناهج الفكر ومظاهر
الحساسية تجاه الحياة •

ومن هنا كانت حاجة كل عصر لتجديد معجم ألفاظ
الشعر ، سواء تم اشباع هذه الحاجة أو ظلت مطلبا عزيز
المنال • لكن العصر الذى يشتد وعيه بضروة البحث عن
روافد جديدة لروحه الشعرى ، يسعى حثيثا لتجديد معجم
ألفاظه الشعرية ، واذا نجح فى مهمته فلا بد أن يحرك الشعر
وجدان الناس وفكرهم الى آفاق أسمى •

لكن اليوت يعود للتأكيد على أن مهمة الشاعر ليست أساسا ودائما في سعيه لاحداث ثورة في اللغة . فليس من المفضل - حتى اذا كان ممكنا - أن نعيش في حالة ثورة دائمة ، لأن الاصرار العنيد على التجديد المستمر في معجم الألفاظ والعروض ظاهرة غير صحية وغير ناضجة ، مثلها في ذلك مثل التشبث العنيد بالمعجم الشعري الذي ساد في العصور السابقة . فهناك أوقات للإستكشاف وأوقات أخرى لتنمية الأرض المكتسبة وترسيخ تقاليدها . ويتخذ اليوت من شكسبير مثلا للتدليل على هذا ، إذ أن شكسبير قام بالمهمتين تباعا ، مهمة الاستكشاف ثم مهمة ترسيخ ما استكشفه وتنميته .

ففي المرحلة الأولى كان يكيف شكله الفني بأسلوب تدريجي مع الكلام الدارج والعامي حتى جاء الوقت الذي ألف فيه مسرحية « انتوني و كليوباترة » فكان قادرا على ابتداع وسيط لغوي مكن كل شخصيات المسرحية من أن تعبر عن نفسها بأسلوب طبيعي جميل خال من الافتعال والنشاز والتصلب وغير ذلك من السلبيات التي نجدها مثلا في مسرحية « خاب سمي العشاق » التي كتبها في مرحلته المبكرة التي كان يبحث فيها عن الأسلوب المناسب والطبع للتعبير عن ابتداعه . ثم جاءت مرحلته الأخيرة التي انتقل فيها من مجرد المرونة والبساطة الى التنسيق والتناغم والتركيب والتعقيد ، وذلك من خلال التجريب الذي اكتشف به أيضا مدى التنسيق والتعقيد اللذين يمكن أن تكون عليهما الموسيقى ، دون أن تفقد صلتها بالكلام الدارج والعامي كلية ، ودون أن تتوقف شخصياته عن النمو والتطور الطبيعيين بصفتها كائنات انسانية .

أما عن مفهوم « الشعر الحر » فقد سبق لاليوت أن عبر عن رأيه مرارا في أنه ما من شعر حر في نظر الشاعر الذي يسعى ليقوم بعمله على خير وجه • ويؤكد درايتته وخبرته العميقة بالقدر الكبير من النثر الرديء الذي كتب تحت اسم الشعر الحر من خلال ممارسته للنقد الأدبي • ولا أجد سوى الشاعر الرديء يمكن أن يرحب بالشعر الحر على أنه تحرر من الشكل ، ذلك أن حركة « الشعر الحر » كانت تمردا على شكل ميت ، واعدادا لشكل جديد أو لتجديد الشكل القديم ، وفي الوقت نفسه كانت اصرارا على الوحدة الداخلية المتفردة في كل قصيدة • فالقصيدة تسبق الشكل الذي ينمو تدريجا مع صياغة للتماثلات في ايقاعات مجموعة متتابعة من الشعراء تأثر بعضهم ببعض • أما الحرية الوحيدة التي قد يستبيحها الشاعر لنفسه فلا بد أن تكون من أجل النظام والشكل والبناء والتكوين •

وفي نهاية محاضراته ينادى اليوت بضرورة ابتكار وسيط جديد للنظم الشعري ، وسيط يمكننا من أن نستمتع الى كلام كائنات انسانية معاصرة حية ، ويمكن الشخصيات المسرحية من أن تعبر عن أرقى الشعر وأخلصه دون طنطنة أو خطابة جوفاء ، ويمكن الشاعر من أن ينقل به أكثر المعاني والأفكار عمومية وانتشارا دون اسفاف أو فجاجة • لكن عندما نصل الى نقطة يمكن عندها تثبيت المعجم الشعري الجديد وترسيخه للاستفادة من امكاناته الجديدة ، فمن الممكن أن تحل فترة لالتقاط الأنفاس تتاح فيها الفرصة للتنسيق الموسيقي الجديد أن يأخذ مجراه •

ويعتقد اليوت أن الشاعر يكسب الكثير من دراسته للموسيقى ، لكنه لا يجزم بمدى المعرفة الحرفية أو التقنية

بالشكل الموسيقى المطلوب من قبل الشاعر * بل ويعترف اليوت نفسه بأنه لا يمتلك هذه المعرفة التكنيكية شخصيا ، لكنه يعتقد أن الخصائص التي لا بد للشاعر أن يهتم بها ، في مجال المعرفة الموسيقية ، بل ولا بد أن يتمكن منها هي امتلاك حس الايقاع وحس البناء * لكن عليه أن يتفادى التقليد الحرفي أو الأعمى للمقاييس الموسيقية حتى لا يصبح أثر شعره مصطنعا ومفتعلا * فالقصيدة ككل أو جزء منها قد تكون بدايته عند الشاعر مجرد ايقاع معين وذلك قبل بلوغ مرحلة التعبير عن الأبيات الشعرية بكلمات ، وقد يولد هذا الايقاع الفكرة والصورة * وإذا كانت هذه هي تجربة اليوت كشاعر ، فهو لا يعتقد انها قاصرة عليه * ذلك أن استخدام الخطوط اللحنية والايقاعية المترددة أمر طبيعي في الشعر كما هو طبيعي في الموسيقى * وفي الشعر أيضا امكانات للنظم الذي يشبه نمو خط لحنى من خلال مجموعات مختلفة من الآلات وتضاعده حتى القمة ، كما أن هناك امكانات للنقلات في القصيدة يمكن مقارنتها بمختلف حركات السيمفونية أو الرباعية ، كما أن هناك امكانات للتتابع الكونترابنطى للمادة الشعرية ، وهو التتابع الذى يحتوى على نغمتين أو أكثر في تفاعل لحظى من خلال التبادل المستمر للخطوط اللحنية بهدف خلق أبعاد جديدة ينهض عليها البناء الموسيقى * ولذلك يرى اليوت أن الكونشيرتو بآلته الرئيسية وسط الأوركسترا ، أو حتى فى موسيقى الحجرة يمكن أن يوحى ببذرة قصيرة جديدة أكثر مما توحى به أوبرا كاملة بافتتاحيتها وأغانيها وألحانها وديكورها المبهر داخل دار فخيمة * وبرغم اهتمام اليوت البالغ بموسيقى الشعر ، فإنه يذكر مستمعيه فى نهاية محاضراته بضرورة إعادة الشعر من حين لآخر الى مجال الكلمات والكلام حتى لا يوغل

أكثر من اللازم فى التنميق الموسيقى فيفقد فى النهاية خاصيته كشعر .

ولعل اليوت فى محاضراته هذه كان معتمدا على خبرته العملية كشاعر ، خاصة فى قصيدة « أرض الضياع » التى تنطبق عليها كل الخصائص التى تكلم عنها . وهو بهذا يثبت أن التقنين النقدي تابع للإبداع الأدبي وليس العكس . وكان لهذه المحاضرة فضل لا ينكر فى تلمس أسرار الصنعة الشعرية عند اليوت فى ترجمتنا لقصيدة « أرض الضياع » ، ونرجو أن نكون قد نجحنا فى تجسيد روحها وجوهرها ونقلهما الى القارئ العربى بقدر الامكان ، اذ ان المهمة لم تكن من السهولة بمكان . فبرغم بساطة اللغة الشعرية والسلاسة التى تدفقت بها الأبيات ، فان الاقتباسات والرموز والاشارات والاحالات والايحاءات واللمسات واللمحات والصور التى تكاد تحتوى تاريخ البشرية كله بأساطيره وحقائقه ووقائعه ، قد شكلت عبئا على التذوق الكامل للقصيدة اذا لم يلم القارئ بتفسيراتها المتعددة ، ولذلك حرصنا على أن نلحقها بهواش تحليلية وتفسيرية لما غمض من كلماتها وجزئياتها . وهى قصيدة تستحق كل هذه المشقة ، بل ان المشقة متعة ثقافية وفكرية ووجدانية وفنية وحضارية فى حد ذاتها . فهى قصيدة رائدة بمعنى الكلمة ، ونموذج فريد يجب أن يدرسه شعراؤنا كما يتذوقه قراؤنا ، ذلك أن الشعر الأصيل فى عالمنا المعاصر لم يعد قاصرا على الاستفادة من تراثه الذى كتب فى لغته فحسب ، بل عليه أن يفتح على التجارب الرائدة فى الشعر العالمى بصفة عامة ، والتى كانت قصيدة « أرض الضياع » فى مقدمتها .

اليوت : حياته وانجازاته

١٨٨٨ - ١٩٦٥

توماس ستيرناس اليوت من أعمدة الشعر والنقد المعاصر،
وصاحب مدرسة أدبية تركت بصماتها واضحة على الشعر
والمسرح بصفة خاصة ، وعلى الأدب العالمي بصفة عامة .
ومن الأفضل قبل أن نتقدم لترجمة قصيدته الشهيرة « أرض
الضياع » ، أن نرصد موقعه على خريطة الأدب العالمي
المعاصر ، ومدى اشعاع هذا الموقع في اتجاهاته المتعددة .

ولد اليوت عام ١٨٨٨ في مدينة سان لويس بولاية
ميزوري بالولايات المتحدة وتلقى تعليمه في جامعة هارفارد
ثم في كل من جامعتي أكسفورد بانجلترا والسوربون
بفرنسا . وبعد الانتهاء من دراساته الأكاديمية استقر في
انجلترا واشتغل بالتدريس في مدرسة هاي جيت بلندن ثم
شغل وظيفة إدارية بأحد المصارف في الفترة بين عامي
١٩١٩ و ١٩٢٢ لكن الوظيفة كانت مجرد مصدر للرزق
بالنسبة له .

أما نشاطه الأدبي فلم يبدأ منذ شبابه الباكر عندما عمل
مساعدًا لرئيس تحرير المجلة الأدبية التي عرفت باسم
« ايجويست » . وفي عام ١٩١٧ صدر له أول ديوان شعري

بعنوان « بروفروك وملاحظات أخرى » ، وبعده بعامين صدر ديوانه الثانى بعنوان « قصائد » ، كما ظل يشغل منصب رئيس تحرير مجلة « المعيار » منذ أن صدرت عام ١٩٢٢ الى أن اختفت عام ١٩٣٩ .

وكانت قصيدته « أرض الضياع » التى نشرت عام ١٩٢٢ سببا فى الشهرة العالمية المدوية التى حازها بعد ذلك ، برغم أنها قوبلت بهجوم واستنكار عنيفين أول الأمر عندما فوجئ القراء والنقاد أيضا بنهجها الشعرى المبتكر الذى لم يألوه من قبل . ولكن سرعان ما مر الوقت وتحول الهجوم والاستنكار الى مديح و إعجاب . بل كانت هذه القصيدة سببا فى الحماس الذى استقبلت به كل دواوين اليوت بعد ذلك ابتداء من ديوانه « قصائد » عام ١٩٢٥ ، ثم « أربعماء الرماد » ١٩٣٠ ، و « الديوان الكامل » عام ١٩٣٦ ، و « نورتون المحترقة » عام ١٩٣٦ أيضا ، و « ايست كوكر » ١٩٤٠ ، و « انقاذ ما يمكن انقاذه » عام ١٩٤١ ، وأخيرا « الرباعيات الأربع » عام ١٩٤٣ .

وفى عام ١٩٣٩ أصدر اليوت كتابا للأطفال بعنوان « القطط العملية » ، لكنه لم يحز أية شهرة لأن شهرته كشاعر وناقد غطت على ما عداها من أنشطة أدبية أخرى . ومن الواضح أن عقله الأكاديمى ، وثقافته الرفيعة ، وفلسفته العميقة لم تتح له القدرة على مخاطبة عقول الأطفال بالبساطة اللازمة . فقد تتلمذ منذ شبابه الباكر على أيدي مفكرين ونقاد كبار من أمثال ايرفنج بابيت الناقد الذى ينتمى الى مذهب الانسانية الجديدة وله صولات وجولات فى نقد الاتجاهات الرومانسية ، وذلك منذ عام ١٩٠٦ عندما كان طالبا بجامعة هارفارد ، مما كان له أبلغ الأثر فى نموه

كشاعر وأديب • كما شرع اليوت بعد عودته من السوربون
فى الاعداد لرسالته للدكتوراه التى اشتملت على دراسات
تمهيدية فى اللغة السانسكرىتية ولغة جزيرة بالى ورسالة
فى فلسفة ف • ه • برادلى كى ينال درجتها من جامعة
هارفارد •

وفى عام ١٩١٣ عاد الى أوروبا مرة أخرى على منحة من
مؤسسة شيلدون ليدرس فى أوكسفورد ثم فى ألمانيا • لكن
اندلاع الحرب العالمية الأولى منعه من العودة الى هارفارد
لحضور الامتحانات النهائية لدرجة الدكتوراه ، واضطر الى
البقاء فى انجلترا ليعمل مدرسا • فقد كان قادرا على أن
يؤقلم نفسه تحت أية ظروف لدرجة أنه عمل فى بنك لويد
الذى أوكل اليه العمل فى ديون العدو المتبقية من فترة
ما قبل الحرب وفى التعامل بالنقد الأجنبى • وبرغم أن هذا
الاتجاه الوظيفى لم يكن من تخصصه ، فانه أظهر كفاءة عالية
وفكرا منظما دقيقا • وعندما دخلت الولايات المتحدة الحرب،
تقدم للالتحاق بالبحرية الأمريكية لكن طلبه رفض ، فوجه
نشاطه منذ عام ١٩١٧ الى الصحافة الأدبية فعمل بمجلة
« ايجويست » ثم أسس ورأس تحرير مجلة « المعمار »
الفصلية •

وفى عام ١٩٢٧ حصل على الجنسية البريطانية ليستقر
فى انجلترا التى شعر بالانتماء اليها أقوى من احساسه
تجاه موطنه الأصلى ، فقد كان يؤمن بأن الانتماء الثقافى
أقوى بكثير من مجرد الانتماء الجغرافى • وفى عام ١٩٣٥
انضم لمجلس ادارة شركة النشر البريطانية فاير وفاير • وقد
تزوج مرتين ، الأولى عام ١٩١٢ من فيفيان هاى وود التى
توفت عام ١٩٤٧ والثانية عام ١٩٥٧ من اسمى فاليرى
فليتشر التى عملت سكرتيرة له لمدة طويلة •

وكانت مخايل الموهبة الأدبية قد ظهرت عنده منذ سنى
مراهقته عندما نشر صورا شعرية ونثرية فى مطبوعات
مدرسته، منها قصيدة فكاهية كتبها على نهج الشاعر بايرون،
وفى جامعة هارفارد أصبح محررا لمجلة « الداعية » التى
نشر فيها قصائد أظهرت درايته المبكرة بأساليب الشعر
الحديث، وعدم تعاطفه مع بعض الملامح الخاصة التى واكبت
الثقافة الأمريكية وأفقدتها كثيرا من أصالتها التى كان
يتوقعها . وكان شعر جول لافورج من أهم المؤثرات المبكرة
على منهج اليوت الذى أطلع عليه فى مقالات آرثر سيمونز
عن شعراء فرنسا الرمزيين . ويقال ان المسودات الأولى
لبعض قصائد اليوت الشهيرة والتى نشرت مؤخرا عند
رسوخ مكانته الشعرية، كان قد كتبها أيام طلبه العلم فى
هارفارد .

وفى لندن توطدت أواصر الصداقة بينه وبين الناقد
والشاعر الأمريكى عزرا باوند الذى أشرف على نشر أول
انتاج شعرى ناضج لاليوت فى مجلة « شعر » وكانت قصيدة
« أغنية حب ج . ألفريد بروفروك » من أشهر قصائد هذا
الانتاج ونشرت فى يونيو ١٩١٥ . وقد كتب باوند بحماس
شديد عن شعر اليوت وإنجازاته المتتالية سواء فى الصحافة
الأمريكية أو البريطانية . ومع هذا فإنه من الصعب تاريخيا
تتبع المدى الذى أثر فيه باوند على اليوت، وكيف اتفقت
آراء الاثنين الى حد التطابق برغم أن كلا منهما شق طريقا
خاصا به سواء فى النقد أو الشعر إلا أن زيادة باوند وإصراره
العنيد على اتقان الشاعر ووعيه المنظم بأسرار حرفته كانا
بمثابة علامات للطريق الذى شقه اليوت الذى كان يصغره
فى السن والخبرة . وفى الواقع فإن أول عمل نقدى مستقل
نشره اليوت كان بعنوان « عزرا باوند : أوزانه وشعره » فى

عام ١٩١٧ ، كما عبر اليوت عن دينه العميق لباوند الذى ساعده فى مراجعة واختصار المسودة النهائية لقصيدة «أرض الضياع» ، وذلك بأن أهدى اليه القصيدة اعترافا بفضله ومهارته وبراعته كما نوهنا من قبل .

وبمجرد أن حصل اليوت - من باوند على قوة الدفع الأولى والمتجددة ، توالى قصائده بعد ديوان « بروفروك وملاحظات أخرى » الذى نشر فى لندن عام ١٩١٧ ، والذى أعقبه بديوان «قصائد» ١٩٢٠ ، ثم «أرض الضياع» ١٩٢٢ و « الرجال الجوف » ١٩٢٥ ، و «قصائد : ١٩٠٩ - ١٩٢٥» عام ١٩٢٥ ، و « أربعاء الرماد » ١٩٣٠ ، و « سوينى أجنوستيس : شذرات من ميلو دراما على نهج أريستوفانيس » ١٩٣٢ ، و « الصخرة » ١٩٣٤ ، و « قصائد مجموعة » ١٩٣٦ ، و « ايست كوكر » ١٩٤٠ ، و «نورتون المحترقة» ١٩٤١ ، و « انقاذ ما يمكن انقاذه » ١٩٤١ . وقد جمعت القصائد الثلاث الأخيرة مع قصيدة جديدة هى «ليتل جیدنج» فى ديوان بعنوان « الرباعيات الأربع » عام ١٩٤٣ .

ولا شك فان أهمية اليوت كشاعر تكمن فى تأثيره الذى امتد ليشكل مسار وتطور الشعر فى القرن العشرين ، سواء على مستوى الأدب الأمريكى أو الانجليزى ، خاصة فيما يتصل بقصيدة « أرض الضياع » التى أجمع نقاد كثيرون على أنها أفضل انجاز شعري قام به . ومنذ العشرينيات انتشر تأثيره بسرعة لم يسبق لها مثيل ، ولا يزال مدة المواتى مستمرا حتى الآن فى صور متعددة . ولا يزال المثل يضرب بقصائده بين النقاد لابرار مدى النضج الفكرى والفنى الذى يمكن أن تبلغه أساليب الرمزية ومناهجها ، والحاجة الملحة للتحكم والدقة فى استخدام اللغة ، ومفهوم الشكل الشعري بصفته

كيانا حيا ديناميكيا متطورا • وقد قلده شعراء كثيرون حتى في أدق خصائص أسلوبه مثل المعجم الشعري المركز والمكثف، والتهكم الحاد الذكي اللماح ، والقفلات الختامية التي تهبط بالايقاع الى مستوى السكون والصمت • وقد بلغت شعبية اليوت حدا كبيرا لدرجة أن بعض الشعراء الفكاهيين قلدوا أسلوبه الجاد الحزين الصارم ولكن بمضمون هزلي ساخر على سبيل اشارة روح الدعابة والفكاهة الناتجة عن التناقض بين الأصل والصورة ، أو بين الشكل والمضمون •

وقد تميزت قصائده الأولى ، ومنها « أرض الضياع » و « الرجال الجوف » بالرفض الصريح للنتائج التي ترتبت على السلبيات الكامنة في جوهر الحضارة الغربية والتي انفجرت في الحرب العالمية الأولى ، وذلك من خلال وجهة نظر متهمكة وناقدة بأسلوب حاد • وبرغم سيادة روح التمرد والرفض على هذه القصائد ، فإن اليوت ألح الى أن شفاء الحضارة الغربية من أدرانها يكمن في تدعيم العناصر الايجابية البناءة مثل تعميق الايمان بقيم التراث الروحي ، والوعي الانساني ، والتحكم في عنان الشهوات بمختلف أنواعها ، والاحساس بالمسؤولية تجاه التاريخ الذي لا يرحم أحدا •

لكن ابتداء من قصيدة « أربعماء الرماد » خفتت نفمة التمرد والرفض السلبي لتسيطر نفمة الدعوة الايجابية لتجديد البناء القائم بالفعل وتدعيمه بعد تنقيته وتخليصه من كل عوامل الانهيار والتحلل والاندثار ، وذلك مع ايمان اليوت المتنامي بالعقيدة الكاثوليكية برغم الأقلية التي تتبعها في انجلترا بعد أن كانت العقيدة الدينية السائدة هناك حتى عهد الملك هنري الثامن • وكان لهذا أثر بعيد في الصور

والرموز التي وظفها في قصائده مثل اللوحات الجنسية المثيرة للاحباط ، وتنويعات البراءة المتجسدة في مرحلة الطفولة بكل نقائها وطهارتها ، وازدهار القيم المسيحية التي تهدف الى تهذيب روح الانسان أولا وقبل أى شيء آخر . ومع ذلك لم يلجأ اليوت الى التجريد الصوفى المخلق فى دنيا الخيال والتأمل، بل استمد صورته ورموزه وتنويعاته من مظاهر المدن المعاصرة بعد مزجها ببقاع موعلة فى القدم، ومن ظواهر الطبيعة البدائية خاصة الطيور والأشجار .

أما عن علاقة شعر اليوت بمنهجه النقدي فقد اصطلح النقاد على أنه من الصعب فهم أحدهما بدون الآخر . فلم يكن ناقدا تقليديا يسمى وراء كشف وتدعيم ما تم كشفه وتدعيمه من قبل . بل كان حريصا دائما على تسليط أضوائه النقدية الموضوعية والمستحدثة على الكهوف المغممة للأدب ، ولذلك فإن مقالاته التي سلط فيها الأضواء على إنجازات وآساليب وإضافات كتاب المسرح الذين عاشوا فى عصر الملكة اليزابيث والذين خفت صيتهم أو كاد أن ينعدم نتيجة لمعاصرتهم لعمالقة من أمثال شكسبير وبن جونسون ، ومقالاته عن الشعراء الميتافيزيقيين فى القرن السابع عشر، ومقالاته التي يناقش فيها آساليبه ومناهجه المستحدثة فى الشكل الفنى والتحليل الأدبى ، هذه المقالات تعد من أعظم ما أنجز اليوت فى مجال النقد الأدبى . نذكر منها على سبيل المثال مقالته عن « الموروث والموهبة الفردية » التي أصبحت من كلاسيكيات النقد الأدبى المعاصر . فكثيرا ما يستشهد بها النقاد ، ويمتدحونها أو حتى يهاجمونها ، لكنها تظل قاسما مشتركا فى المناهج النقدية المقررة على طلبة الجامعات فى مختلف بقاع العالم .

لكن هذا لا يعني أن اليوت قد صرف النظر عن دراسة الأدب الكلاسيكى . فقد كتب دراسات هامة عن دانتي ، والشعر الرمزي في فرنسا ، ومعالم الأدب العالمى فى القرن العشرين . كذلك نجده فى مقالاته التاريخية والفلسفية والدينية يناقش بعمق ودراية الوسائل الممكنة للحفاظ على التقاليد الانسانية الرفيعة ، وإعادة بناء المجتمع الذى يمارس الوحدة الدينية والجمالية ، والذى يؤمن اليوت بأن هذا المجتمع سبق له أن ساد أوروبا قبل قدوم الوهم أو الهوس الذى تلفح بأردية العقلانية .

وكان أول كتاب نقدى هام لاليوت « الغابة المقدسة » . عام ١٩٢٠ ، ثم « مباعدة جون درايدن » ١٩٢٤ ، « شكسبير ورواقية سينيكاس » ١٩٢٨ ، و « ومن أجل لونسيلوت أندروز » ١٩٢٨ ، و « دانتي » ١٩٢٩ ، و « تأملات حول لامبث » ١٩٣١ ، و « مقالات مختارة » ١٩٣٢ و « وظيفة الشعر ووظيفة النقد » ١٩٣٣ ، و « وراء آلهة غريبة » ١٩٣٤ ، و « مقالات اليزابيثية » ١٩٣٤ ، و « مقالات قديمة وحديثة » ١٩٣٦ ، و « فكرة مجتمع مسيحي » ١٩٣٩ ، و « الشعر والدراما » ١٩٥١ ، و « الأصوات الثلاثة للشعر » ١٩٥٤ ، و « عن الشعر والشعراء » ١٩٥٧ ، و « رجل الدولة المعجوز » ١٩٥٩ .

وقد تميزت ممارسة اليوت للكتابة المسرحية بالحيوية وطول النفس ، ونجح فى إعادة التقدير والاهتمام والاقبال على المسرحية الشعرية التى أصبح لها مكانها الأثير المحترم فى عروض المسرح الحديث . لكن محاولاته المسرحية الأولى مثل « سوينى أجونستيس » و « الصخرة » لم تكن ناجحة أبدا . أما مسرحية « اغتيال فى الكاتدرائية » التى عرضت عام ١٩٣٥

فقد حققت نجاحا ساحقا ولا تزال تعرض من حين لآخر على مسارح انجلترا وأمريكا منذ أن قدمتها لأول مرة فرقة أصدقاء كاتدرائية كانتربري . وقد استمد اليوت مضمونها من حادثة استشهاد توماس بيكيت . وهى دراما رمزية تمزج الأجزاء الشعرية الغنائية بالأجزاء النثرية ذات الحوار العادى البسيط السلس ، وتستخدم أساليب كانت شائعة فى الدراما الكلاسيكية ومسرحيات العصور الوسطى ، فمثلا تستخدم اليوت الكورس الشعرى الذى يسرد بعض الأحداث أو يعلق على الأحداث الجارية على خشبة المسرح .

وكان اليوت قد أوضح أن المشكلة الرئيسية التى تواجه الدراما الشعرية اليوم هى اختيار الأسلوب الشعرى والشكل الفنى المناسب للمسرح الطبيعى الحديث الذى يعالج قضايا معاصرة ، ولذلك لابد أن تمتلك الدراما الشعرية نفس الواقعية الموجودة فى الدراما النثرية خاصة فيما يتصل بتقديم مشاهد من الحياة اليومية العادية . ونظرا لانطباق المنهج النقدى على الابداع الأدبى عند اليوت ، فاننا نرى فى مسرحياته التى كتبها بعد ذلك تقدما ملحوظا فى هذا الاتجاه من حيث عدم التقيد بأوزان وقوالب شعرية صارمة ، وتجسيد قضايا المجتمع المعاصر بأسلوب يقترب من مسرحيات إبسن ومواقفه . وقد تجلّى هذا الاتجاه فى مسرحياته التالية : « التئام شمل العائلة » ١٩٣٩ ، و « حفل كوكتيل » ١٩٥٠ ، و « أمين السر » ١٩٥٤ . أما فى عام ١٩٥٢ فقد صدر مجلد يحتوى على أشعاره ومسرحياته الكاملة .

ولا شك أن ما أحدثه اليوت بشعره كان ثورة بمعنى الكلمة ، خاصة أنه ظهر فى أعقاب العصر الفيكتورى مباشرة . حين استنفذ الشعر الانجليزى كل طاقاته التقليدية وأوشك

على الدخول فى طرق مسدودة من التكرار والتقليد • ولذلك.
أتت ثورة اليوت ثمارها ليس على المستوى الانجليزى فحسب.
بل على المستوى العالمى المعاصر ، لأنها انفجرت فيما يشبه
الفراغ ، فوصل دويها الى آذان الشعراء فى مشارق الأرض
ومغاربها • ومثل كل قادة الثورات الشعرية كان يؤمن
بتأثير الصدمة فى بلوغ قلب الجمهور وعقله ، لكن المنهج
الفكرى والفنى المتكامل لابد أن يتبع هذه الصدمة
والاضاعت بين طيات الفراغ • ولذلك إصطلح معظم النقاد
على أن اليوت كان رائدا للشعر الانجليزى الأمريكى فى
القرن العشرين ، برغم المعارضة العنيفة التى واجهها فى
بدايات بزوغ نجمه نظرا للجدة المفرطة التى واكبت ثورته
فى الابتكار • فقد أكد مؤرخو الأدب الانجلو - أمريكى أن
معارضيه الأشداء سواء من جيله مثل ويليام كارلوس
ويليامز ، أو من الجيل التالى مثل و • ه • أودين ودايلان
توماس قد عبروا فيما بعد عن إعجابهم البالغ به وان حاولوا
أن يشقوا طرقا مختلفة عن طريقه ، واعترفوا أنه من الصعب
تحديد اسم شاعر لم يتجنب تأثير اليوت ان سلبا أو ايجابا •

ولذلك رسخت مكانة اليوت بصفته عميدا للأدب
الانجليزى ، نظرا لنفوذه الذى لا يسارى فى عالم الأدب.
الحديث ، وهو النفوذ الذى وضعه فى خدمة الشعراء والأدباء
الشبان الذين لم يبخل أبدا عن مساعدتهم ودفعهم الى الصقوف.
الأمامية • فبرغم مسئولياته ومشاغله العديدة ، لم يتوان عن
عرض وتقديم أعمالهم الأدبية والشعرية فى المجلات والصحف.
الأدبية على أمل أن يكونوا امتدادا حيا لثورته الشعرية •
وكان من الطبيعى أن تهرع الجامعات الأوروبية والأمريكية
لمنحه الدرجات التقديرية والشرفية ، واعترافا رسميا وعلميا:

بإنجازاته الرائدة • كذلك منح جائزة نوبل للآداب عام ١٩٤٨ • ومن أهم المناصب التى شغلها منصب رئيس مجلس إدارة مكتبة لندن منذ عام ١٩٥٢ •

ولم تكن ثورته مجرد رفض سلبى للقديم ، بل كانت فى حقيقتها كشفا لكل الطاقات المدفونة فى القديم والتى أهملت أو لم يحسن استغلالها وتوظيفها ، لذلك كان دائم البحث عن مصادر القديم وأصوله بناء على منهج علمى أكاديمى دقيق ، والتوغل فى الزمان والمكان بحثا عن جوهر التقاليد الأدبية التى نبعت من هذا القديم • بل ويمكن اعتبار هجرته من مسقط رأسه فى سان لويس بميزورى الى انجلترا نوعا من البحث عن أصلايه وأجداده الأوائل قبل اكتشاف القارة الأمريكية والنزوح إليها ، وكانت هجرة فى الزمان أيضا بعودته من القرن العشرين الى القرن السادس عشر بحثا عن الاستمرارية الثقافية والفكرية التى قطف هو ثمارها بعد ذلك ، وقد احتفل بهذا التواصل الجذرى احتفالا واضحا فى قصيدة « ايست كوكر » • فأنجازه الأدبى كله يتمثل فى ابداعه الشعرى الذى يستمد طاقاته من جذور تاريخية عميقة ، وفى الوقت نفسه يسعى حثيثا لايجاد شخصية شعرية متميزة حافلة بالتركيب والتجسيد بل والتعقيد والتنوع كما فعل فى « أرض الضياع » بصفة خاصة •

وقد ظل مرتبطا بهذه الجذور حتى آخر لحظات حياته لدرجة أنه نص فى وصيته على أن تحرق جثته ، وأن يدفن رمادها فى كنيسة « ايست كوكر » حيث البقعة التى هاجر منها أجداده الأوائل الى أمريكا فى القرن السادس عشر •

ونفذت وصيته بالفعل عندما توفي في ٤ يناير ١٩٦٥ عن
سبعة وسبعين عاما . وبعد دفنه بشهر أقيم قداس على روحه
في كنيسة وستمنستر حضرته الملكة ورئيس الوزراء ، وألقى
الممثل الشهير سيراليك جينيس خمسة مقاطع من شعره ،
وعزفت الموسيقى نشيدا من سترافينسكى أقامه على المقطع
الرابع من قصيدة « ليتل جيدنج » احدى قصائد « الرباعيات
الأربع » .

وهكذا رحل ت . س . اليوت بعد أن أحدث بشعره
ثورة قلبت المفاهيم الشعرية والنقدية رأسا على عقب ،
ونجحت في صنع حساسية جديدة كل الجدة ، وامتد تأثيرها
ليشمل عديدا من الشعراء في مختلف أنحاء العالم ، وأعاد
للمسرح الشعرى مكانته الزاهية الى أغوار الماضى السحيقة ،
بعد أن أوشك الشعر على الموات بين كواليس المسرح . ولذلك
كتب الشاعر الكبير سيسيل داي لويس ينعيه في جريدة
التايمز يوم رحيله قائلا : أخيرا رحل أكبر الشعراء الانجليز
تأثيرا في عصرنا .

أرض الضياع

عندما لمحت بمقلتي عيني سيبيل (١)
وهي معلقة داخل قفص كبير
كان بعض الصبية المارين يسألونها :
فيم ترغبن ياسيبيل ؟ أجابتهن بأنها تشد الموت •
الى عزرا باوند
الذي يفوقني براعة ومهارة

١ - دفن الموتى (٢)

ابريل أشد شهور العام قسوة
يخرج زهور الليلاك من بطن الأرض الميتة
يمزج الذكرى بالرغبة الحية
يسرى بأمطار الربيع فى الجذور الخاملة فتنبض •
أحاطنا الشتاء بمعطف الدفء ،
وافترش الأرض بجليد النسيان
وأطعم الحياة القصيرة درنات جافة •
جاءنا الصيف على غرة ، عابرا بحيرة شتارنبرجرسى (٣) •
بوابل من أمطاره ، فلزمتنا وقففتنا أسفل رواق الأعمدة ،
ثم التحفتنا بالشمس فعدنا الى المسير بين مروج الهو فجارتن،
واحتسينا قهوة ، وثرثرنا ساعة من الزمن •
لا •• لست روسية اطلاقا ، فأنا المانية الأصل من ليتوانيا (٤)
وعندما كنا أطفالا نقيم فى منزل الدوق الكبير

ابن همي ، اصطحبني على زحافة ،
وركبني الذعر • فقال : ماري ،
ماري ، تشبثي بي • ثم انحدرنا
في أحضان الجبال حيث تتنسم هواء الحرية •
اعتدت المطالعة معظم الليل ، والرحيل جنوبا كل شتاء •

ما الجذور التي تتشابك ، وآية أغصان تنمو (٥)
من هذه القمامة المتحجرة ؟ يا ابن الانسان ،
أيها العاجز عن الكلام ، أو التخمين ، أنت لا تعرف سوى
كومة من الخيالات المشوشة ، حيث ترسل الشمس ضرباتها ،
والشجرة الميتة لا تفيء ظلا ، وصرصر الليل يبدد الارتياح ،
والحجر الأصم لا يوحى بمجرد خرير للمياه •
أما الظل فلا يمتد سوى أسفل هذه الصخرة الحمراء (٦) ،
(فلتسرع الى ظل هذه الصخرة الحمراء) ،
وسأريك شيئا لا يتطابق
مع ظلك في الصباح حين يغز المسير خلفك
ولا مع ظلك في المساء حين ينهض للقائك ،
سأريك الخوف في حفنة تراب •

هبت الرياح المنعشة (٧)
من أرض الوطن
يا فتاتي الايرلندية

أين تتعثر خطواتك ؟

« أنت منحتنى الزنايق أول مرة منذ عام ،
« حتى أسمونى فتاة الزنبقة » .
— لكن عندما عدنا فى ساعة متأخرة من حديقة الزنايق ،
ذراعاك مملوءتان ، وجدائل شعرك مبتلة ، عجزت
عن الكلام ، ، وعن رفع جفونى ، لم أك
حيا أو ميتا ، ولم أعلم شيئا ،
وأنا أشق بعينى قلب الضياء ، والسكون .
والبحر خواء متراعى الأطراف .

مدام سوزوستريس ، العرافة الشهيرة ، (٨)
ألت بها نزلة برد شديدة ، ومع هذا
فهى معروفة بحكمتها التى بزت بها كل نساء أوروبا ،
برزمة خبيثة من ورق اللعب . قالت :
هنا ورقتك ، ورقة البعار الفينيقى الغريق ،
(تلك اللآلىء كانت عينيه . أنظر ا) (٩)
هنا ست الحسن والجمال ، سيدة الصخور ، (١٠)
سيدة المواقف .
هنا الرجل ذو الأشرطة الثلاثة ، وهنا العجلة ، (١١)
وهنا التاجر الأعور ، وهذه الورقة
ذات الصفحة البيضاء ، شىء ما يحمله على ظهره ، (١٢)
شىء منعت من رؤيته . لا أرى

الرجل المعلق • اياك والموت غرقا •
أرى حشودا من الناس ، تدور فى حلقة •
شكرا لك • اذا لمحت عزيزتى مسز اكويتون ، (١٣)
بلغها أن كتاب التنجيم معى أنا شخصيا ،
فلا بد أن يحتاط الانسان لنفسه هذه الأيام •

يا مدينة الوهم (١٤)
تحت الضباب الداكن فجر شتاء ،
تدفق حشد فوق جسر لندن ، حشد غفير ،
لم أتصور أن الموت قد طوى كل هؤلاء ، (١٥)
زفير التنهدات كان قصيرا ، متقطعا ،
حين ثبت كل واحد عينيه على موطنه قدميه •
صعودا ، على الربوة وهبوطا فى شارع الملك ويليام ،
حيث كنيسة القديسة ماري وولنووث بدقات ساعاتها
وبرنين مكتوم تعلن آخر دقائق الساعة التاسعة •
هناك لمحت شخصا كنت أعرفه ، استوقفته صائحا :
« ستيتسون » (١٦) !
« يا من كنت معى على ظهر السفينة فى مايلاي !
« ذلك الجثمان الذى غرسته فى حديقتك العام الماضى ،
« هل بدأ ينبت ؟ هل سيزهر هذا العام ؟
« أم أن الصقيع المفاجيء قلب حوضه رأسا على عقب ؟
« أوه ! فلتبعد الكلب عن هذا المكان ، انه صديق البشر ،
« والا سيظل ينبش بأظافره حتى يخرجته !
« أنت أيها القارئ المرائى ! - يا قرينى ، - يا أخى ! (١٧)

٢ - مباراة شطرنج (١٨)

المقعد الذى استوت عليه مثل عرش متألق ،
توهج على الرخام ، حيث المرأة
المتبته على قوائم قدت من عناقيد كروم
من خلالها أختلس كيوبيد ذهبى نظرات
(وآخر أخفى عينيه خلف جناحه)
عكست لهيب الشمعدان بفروعه السبعة
والضياء على المنضدة
فى حين هرع وميض جواهرها للقاءه ،
متدفقا عن علب الحرير الأطلسى فى ثراء باذخ ،
ومن قوارير العاج والزجاج الملون
وقد فتحت أفواهها ، تضوع أريج عطورها الغريبة ،
مرهمية ، مسحوقة أو سائلة - مشوشة ، حائرة
فأغرقت الحواس فى عبقها المضطرب بين طيات الهواء
المتجددة من النافذة والصاعدة
لاطعام لهيب الشموع ذات العمر الممتد ،

فتكاتف دخانها بين أرجاء السقف المنحوت ،
لتدب الحياة فى صورہ المتجسدة •
صور أعشاب بحرية كثيفة مطعمة بنحاس أحمر
متوهجة بالخضرة ولون البرتقال ، فى إطار من الحجر الملون ،
حيث سبغ درفيل منحوت فى ضوءه الشجن •
وأعلى المدفأة العتيقة برزت لوحة
بدت كنافذة أطلت على مشهد مروج
يحكى اغتصاب فيلوميل على يدى الملك الهمجى (١٩)
فى قبة مقيته ، ومع ذلك ظل العندليب
مغردا يملأ أرجاء الصحراء بصوت لا يكل
ولا تزال تصرخ نائحة ، ولا يزال العالم يتابع المشهد ،
« جاج جاج » لتصادف آذاننا سدها العفن
ونفايات زمن جفت ذبولا
سجلتها الجدران لترويه فى أشكال محملقة
برزت مائلة لتطبق على العجيرة بسكون موحش •
تثاقلت أقدام على درجات السلم •
وفى وهج المدفأة ، تحت لمسات الفرشاة ،
تناثرت جدائلها فى رعوس نارية
تألفت فى كلمات ثم افترسها السكون المطبق

« أعصابى أصابها التلف الليلة • نعم تالفة • أيمكث
معى • (٢٠) »

« تحدث معى • لماذا لا تفتح فمك بكلمة • تكلم

« فيم تفكر ؟ أى نوع من التفكير ؟ أى نوع ؟

« لم يدر بخلدى أبداً فيم تفكر • فلتفكر • »

أظن أننا فى زقاق للجردان

حيث فقد الرجال الموتى عظامهم •

« ما هذه الضجة ؟

الريح أسفل الباب

« ما هذه الضجة الآن ؟ ما الذى تفعله الريح ؟ »

لا شيء مرة أخرى لا شيء •

« ألا

« تعلم شيئاً ؟ ألا ترى شيئاً ؟ ألا تذكر شيئاً ؟ »

اننى أذكر

تلك لآلىء كانت عينيه •

« هل أنت حى أم ميت ؟ ألا يحيط رأسك بشيء ؟ »

أوه • أوه • أوه • أوه ذلك الجاز الشكسبرى الصاخب (٢١)

انه لرشييق هكذا

ويشع ذكاء

« ماذا سأفعل الآن ؟ ماذا سأفعل ؟ »

« سأطلق خارجاً كما أنا هكذا ، أذرع الطرقات

« بشعر متهدل هكذا • ماذا سنفعل غدا ؟

« ما الذى سنفعله على الاطلاق ؟ »

الماء الساخن فى العاشرة •

واذا أمطرت ، فسيارة مغلقة فى الرابعة •

وستتبارى فى الشطرنج ،

مغلقيين عيوننا بلا جفون ، مترقبين طريقة على الباب •

لما سرحوا جوز « ليل » م الجيش قلت لها (٢٢)

من غير كسوف ولا خشا ، قلت لها بنفسى ،

« أسرعوا من فضلكم فقد حان الوقت »

وأهو البرت راجع دلوقت ، وضبى نفسك شوية •

مصيره يعرف عملتى ايه بالفلوس الى ادهالك •

لزوم تركيب شوية سنان • ده اداكى الفلوس قدامى •

قال لك « ياليل » اخلى سنانك كلها وركبى طقم حلو ،

وبالأمارة قال : أحلفلك بايه • مش قادر أبص لك •

وقلت لها أنا كمان ما أقدرش ، خلى بالك من البرت الغلبان،

ده اتزنق فى الجيش أربع سنين ، وعاوز يفك عن نفسه ،

ان ما كنتيش تقدرى تفكى عنه ، فيه الى تقدر ، زدت وعدت

قالت لى • مين ديه الى تقدر • قلت لها : من الصنف ده فيه •

قالت لى : أنا بقى عارفه مين الى حا أشكرها على خدماتها ،

وزغرلتلى حته زغرة •

« أسرعوا من فضلكم فقد حان الوقت »

قلت لها : اذا كان كلامى مش نازلك من زور ، خليكى على

الحال ده ،

غيرك يقدر يستلقط ويلهف اذا كنتى كاتعة •

لكن اذا البرت خلع منك ، ماتلطميش وتقولى ماحدث قاللى •

وقلت لها : ما أنتش مكسوفة من روحك وانتى شكلك مهكع

كده •

(سنها يدوبك واحد وتلاتين سنة بس)
قالت : مش بايدى ، ومطت بوزها ،
وقالت : الحبوب اللى ياخذها هى السبب ، عشان أخلص م
الى فى بطنى أول بأول •
(عندها خمس عيال دلوقت ، وكانت حاتفطس لما جالها
الطلق فى الواد جورج الصغير •)
الصيدلى قاللى حاتبقى عال العمال ، لكن عمرى مارجعت
لصحتى •

وكمان قلت لها : واذا ألبرت مارضيش يعتقك ، ايه العمل،
ايه الى خلاكى تتجوزى اذا ماكنتيش عاوزة خلفه ؟
« أسرعوا من فضلكم فقد حان الوقت »
الى حصل ان ألبرت يوم الحد اياه روح ، وكانوا عاملين
فخدة خنزير ملهلبة ،
وعزمونى ع العشا معاهم عشان الحقها وهى سخنة لذيدة -
« أسرعوا من فضلكم فقد حان الوقت »
« أسرعوا من فضلكم فقد حان الوقت »
تصبح على خير يا بيل • تصبحى على خير يالو • تصبحى على
خير ياماي • تصبحوا على خير كلكم •
تاتا تصبحى على خير • تصبحى على خير •
طاب مساوكن آيتها السيدات ، طاب مساوكن آيتها السيدات
اللطيفات ، (٢٣)
عمن مساء ، ممن مساء •

٣ - العظة النارية (٢٤)

- انهارت الخيمة على ضفة النهر ، والتصقت آخر أصابع
ورقة الشجر بالضفة المبتلة ثم غاصت فيها •
والرياح تعبر الأرض القاتمة فى سكون مطبق ،
والحوريات ترحل •
أيها التيمز العذب ، تمهل حتى أنهى موالى •
صفحة النهر لا تحمل زجاجات فارغة ،
أو أغلفة الساندوتش ،
أو مناديل الحرير ،
أو علب الورق المقوى ،
أو أعقاب السجائر
أو غير ذلك من بقايا ليالى الصيف • فقد رحلت الحوريات •
وأيضا رفاقهن ، الورثة المتسكعون لسادة المدينة ،
رحلوا دون أن يتركوا عنوانا •
على ضفاف بحيرة ليमान جلست وبكيت •

أيها التيمز العذب ، تمهل حتى أنهى موالى ،
أيها التيمز العذب ، تمهل فانا لا أرفع عقيرتى ولا أطيل
لكن خلف ظهري مع لفحة هواء بارد تصطك أذنائى
بنخششة العظام ، وضحكة مكتومة تتردد من أذن لأذن •
تسلل جرد زاحفا بين فجوات الزرع
يجر بطنه المخاطية على الضفة
وأنالقى بشصى فى القناة الآسنة
فى مساء شتوى خلف مستودع الفاز
وخواطرى تحوم حول حطام سفينة أخى الملك
وحول موت أبى الملك من قبله •
أجساد بيضاء عارية على الأرض الرطبة الواطئة
وعظام متناثرة فى غرفة أعلى البيت ، مهجورة ،
متربة ، ضيقة ، واطئة ،
لا تصطك الا باقدام الجرد من عام لآخر •
لكن خلف ظهري من وقت لآخر تصطك أذنائى (٢٥)
بضجة الأبواق والسيارات التى ستقل
سوينى الى مسز بورتى فى الربيع •
يا للبدر الساطع على محيا مسز بورتى
وأیضا على ابنتها
وهما تفسلان أقدامها فى مياه الصودا
وها هى أصوات الأطفال تنشد فى أرجاء القبة
تويت تويت تويت
جاج جاج جاج جاج جاج

اغتصبت عنوة

تريوس

يا مدينة الوهم (٢٦)

تحت الضباب الداكن ظهر يوم شتوى

السيد ايوجنيدس ، تاجر أزمير

بلحيته النابتة ، وجيبه المحشو بالزبيب

وبوليصة الشحن الى لندن ، وخطاب الضمان الجاهز ،

دعانى بفرنسيته ذات اللكنة الديموطيقية

للغداء فى فندق كانون ستريت

ثم قضاء عطلة نهاية الأسبوع فى المتروبول •

عند ساعة الفسق ، عندما ترتفع العينان والظهر (٢٧)

من على المكتب ، عندما تتمهل الآلة البشرية

كسيارة أجرة تخفق بمحركها تحت الطلب ،

أنا تايريزياس ، وان كنت ضريرا أخفق بين جنسين ،

رجلا هرما بشديين أنثويين مجعدين ، أستطيع أن أرى

ساعة الفسق ، وساعة المساء تسعى بنا

الى البيت ، وتعود بالملاح من البحر الى البيت ،

والتايست الى البيت ساعة تناول الشاي ،

فتزيل بقايا افطارها ، وتشعل

موقدها ، وتفرغ طعاما محفوظا •

وخارج النافذة نشرت بلا حرج

قمصانها وقد أوشكت على الجفاف تحت لمسات آخر
أشعة الأصيل ،

وتكومت على الكنبه (فى الليل تصبح فراشا)
جوارت ، شباشب ، قمصان داخلية شفافة ، ومشدات •
أنا تايريزياس ، رجل هرم بحلمتين مجعدتين
استوعبت المشهد وتنبت بما سيجرى -
أنا أيضا انتظرت الضيف المتوقع •
انه هو ، يصل ، هذا الشاب عقيقى الوجه ،
مجرد كاتب صغير عند سمسار منازل ، ذو حملقة جريئة ،
جاء من الحضيض تكلله هالات الثقة
مثل قبعة حريرية على رأس مليونير من براد فورد •
وكما يخمن دائما ، كان الوقت مواتيا ،
فالفتاة انتهت من وجبتها ، وسرى فيها الضجر والانهاك ،
شرع فى مداعباته ليفرقها فى أحضانها
لم يلق منها صدا ، ان لم ترغبه •
جرفته الرغبة فحزم أمره ، هاجمها على الفور ،
وأياديه المستكشفة لا تلقى مقاومة ؟
فغروره ليس فى حاجة الى استجابة ،
واعتبر عدم المبالاة ترحيبا به •
(وأنا تايريزياس قاسيت كل هذا من قبل (٢٨)
مررت به على نفس الكنبه أو الفراش ؛
أنا الذى جلست أسفل أسوار طيبة
وجلست بين الموتى فى أسفل الأعماق •)

تفضل عليها بقبلة شامخة أخيرة ، (٢٩)
وتلمس طريقه عندما وجد السلم معتما ..

والآن تستدير وتنظر لحظة في المرأة ، (٣٠)
تكاد لا تشعر برحيل عشيقها ؛
وسمح وجدانها بمرور خاطر لم يكتمل :
« الآن بعد أن وقع ما وقع : لا أكنم سعادتي بانتهائه » .
فعندما ترتكب فتاة حسناء حماقة
وتدفع غرفتها بمفردها جيئة وذهابا ،
فإنها تصفف شعرها بيد آلية ،
وتدير اسطوانة في الجراموفون .

« هذه الموسيقى تزحف حولي فوق صفحة المياه » (٣١)
وبطول النهر ، صعودا الى شارع الملكة فيكتوريا .
أه أيتها المدينة ، أحيانا يبلغ مسامعي
بالقرب من حانة عامة في شارع التيمز السفلى ،
أنين الماندولين العذب
وشخشة وثرثرة من الداخل
حيث يستجم صيادو السمك وقت الظهيرة ،
وحيث جدران كنيسة الشهيد ماجنوس تنطوى على
دروعة لا توصف من صور أيونية بيضاء وذهبية . (٣٢)

النهر يتصبب عرقا (٣٣)

من زيت وقار

السفائن تنساب

مع المد المواتى

بأشعة حمراء

منتشرة

• تجاه الريح ، تتأرجح على الصارى الراسخ

السفائن تفسل

ألواحها المنسابة

هابطة الى مرسى جرينتش

• عبر جزيرة الكلاب

وليلا ليا

ولالا ليالا

اليزابيث وليستر (٣٤)

يضربان المياه بمجاديف

من سفينة بزغت مؤخرتها

محارة متألقة

• بطلام أحمر وذهبي

والأمواج المتراقصة فى رشاقة

تداعب الضفتين

والريح الجنوبية الغربية

على صفحة المياه

مع جلجلة الأجراس
داخل أبراج بيضاء
وليلا لا ليا
ولا لا ليالا لا

« عربات الترام والأشجار الملتحفة بالتراب
في هايبري ولدت • وفي ريتشموند وكيو
فقدت بكارتي • في ريتشموند رفعت ركبتى
وأنا منبطعة أرضا داخل قارب ضيق » •

« قدماى فى مورجيت ، وقلبى
تحت قدمى • بعد أن وقع ماوقع
بكى ، ووعد ببداية جديدة » •
لم أفتح فمى بأى تعليق • فما عسائ أن أستنكر ؟

« على رمال مارجيت ،
يمكننى أن أصل
اللاشئ باللاشئ
الأظافر المكسورة لأيد قذرة
وأهلى البسطاء الذى يتوقعون
اللاشئ » •

لا لا

ثم الى قرطاج جئت (٣٥)

انها تحترق تحترق تحترق تحترق

يا الهى انتشلنى خارجا

يا الهى انتشلنى

انها تحترق

٤ - الموت غرقا (٣٦)

فليبس الفينيقي الذي مات منذ أسبوعين ،
نسى صراخ النورس ، وتقلبات البحر العميق
وحسابات الريح والمحسرة •
تيار في أغوار أليم
التقط عظامه وسط همسات • وفي صعوده وهبوطه
اجتاز مراحل العمر والشباب
داخلا الدوامة •
وثنى أو يهودي
يامن تدير المقود وتنظر تجاه الريح ،
فليكن فليبس عبرة لك ، ذات يوم كان وسيما وفارعا مثلك

٥ - مآقاله الرعد (٣٧)

بعء أن ءوهجت الشعله الحمراء على عرق الوجوه المنهمر
وبعد أن ساء الصمت بصقيعه الحقائق
وبعد أن ءربع الأسى على البقاع الحجرية
ءعالى الصراخ والعويل
برجع الصءى فى السجن والقصر
وعمقة الرعد فى الربيع فوق الجبال النائية
هذا الذى كان حيا صار الآن ميتا
ونحن الذين كنا أحياء صرنا فى طريق الأموات
وصبرنا يكاد ينفذ

هنا لا ماء وانما صخور فحسب (٣٨)
صخور ولا ماء والطريق الغارق فى الرمال
طريق يتلوى فى صعوده وسط الجبال
جبال من صخور بلا ماء
لو كان هناك ماء لتوقفنا وشربنا

وسط الصخور لا يمكن للإنسان أن يتوقف ويفكر
فالعرق جف والأقدام غاصت فى الرمال
لو كان هناك ماء فحسب وسط الصخور
فوهة الجبل الميت بأسنانها النخرة لاتملك أن تبصق
هنا لا يمكن للإنسان أن يقف أو يرقد أو يجلس
حتى السكون هجر الجبال
لم يبق سوى وجوه عابسة تمزج الغضب بالسخرية المرة
خلف أبواب دور تشققت جدرانها
لو كان هناك ماء

ولا صخور

لو كانت هناك صخور

وكذلك ماء

ينبوع ماء

بركة وسط الصخور

لو كان هناك صوت الماء فحسب

وليست السايكادا

وأزير العشب الجاف

بل خرير ماء فوق صخرة

حيث يصدح طائر مفرد وسط أشجار السنوبر

دريب دروب دروب دروب دروب دروب دروب

ولكن لا ماء

من هو ثالثنا السائر دوما الى جوارك ؟ (٣٩)

عندما أحصى عددنا ، لأجد سواك وسواى معا
لكن عندما أتطلع أمامى الى الطريق الأبيض
هناك شخص آخر دوما الى جوارك
ينساب متلفحا بعباءة بنية ، مدثرا رأسه بغطاء
لا أدري ان كان رجلا أم امرأة
— لكن من ذلك السائر الى جوارك ؟

ما هذا الصوت المدوى فى الفضاء ؟ (٤٠)
همهمة الأمهات الندابات
ما تلك الحشود ذات الرعوس المغطاة المتكاثرة
فوق تلال لا يحدها البصر ، تتعثر فى أرض مشققة
لا يحدها سوى الأفق المنبسط
ما المدينة الرابضة أعلى الجبال
شقوق وترميمات وتفجرات فى الهواء البنفسجى
أبراج متهاوية
أورشليم أثينا الأسكندرية
فيينا لنندن
كلها أوهاى

لفت امرأة شعرها الطويل الفاحم بأحكام (٤١)
وعزفت لحنا هامسا على تلك الأوتار
وخفافيش بوجوه أطفال فى الضوء البنفسجى
أطلقت صفيها وضربت بأجنحتها

ثم هبطت برءوسها صوب جدار لطحه السواد
ورأسا على عقب رأت فى الهواء أبراجا
تقرع أجراس الذكرى ، تعلن الوقت
ومن الصهاريج الخاوية والآبار الناضبة انبعثت أصوات تغنى
فى هذه الفجوة المتداعية وسط الجبال
وفى ضوء القمر الواهن ، يردد العشب أغنيته
فوق المقابر المتهاوية ، حول الكنيسة الصغيرة
ها هى الكنيسة الخاوية ، أصبحت بيتا للريح
بلا توافد ، وبابها يتأرجح ،
لم يعتل حافة السطح سوى ديك
لا يمكن للعظام اليبوسة أن تؤذى أحدا •
كوكو ريكو كوكو ريكو
فى ومضة برق أعقبتها هبة ريح رطبة
جالبة للمطر

بدا نهر الجانج غائرا ، وأوراق الشجر الرخوة (٤٢)
فى انتظار الأمطار ، فى حين تجمعت السحب القاتمة
على مسافة نائية ، فوق هيمافانت •
وربضت الأدغال متكورة كسنام ابل فى سكون •
عندئذ تكلم الرعد

دا

داتا : ماذا أعطينا ؟

يا صديقى ، قلبى يخفق بالدماء

فى جرأة مرعبة للحظة استسلام
لا يتراجع عنها أولو الألباب والحصافة
بها ، وبها فقط ، أثبتنا وجودنا
الذى لا يوجد فى صفحة الوفيات
أو فى ذكريات ينسجها عنكبوت خير
أو تحت أختام قام بكسرها وفضها المعامى النحيل
فى حجراتنا الخاوية
دا

دايادفام : سمعت المفتاح (٤٣)
يدور فى ثقب الباب مرة ، يدور مرة واحدة فقط
نفكر فى المفتاح ، كل فى سجنه
يفكر فى المفتاح ، كل يرسخ سجننا
فقط عند حلول الليل ، سرت اشاعات أثرية
تحىى للحظة كرويو لانس الكسير
دا

دامياتا : استجاب الزورق (٤٤)
فرحا باليد الخيرة بالقلع والمجداف
كان البحر مستكينا ، وكان لقلبك أن يستجيب
فرحا لدعوته ، يخفق طاعة
للأيدى المسيطرة

جلست على الشاطئ (٤٥)
أصطاد سمكا ، والسهل القاحل خلفي
هل يمكن أن أبعث النظام فى أرضى وهذا أضعف الايمان ؟

جسر لندن يتهاوى يتهاوى يتهاوى
« أتوسل اليك بحق الفضيلة التي ترفعك (٤٦)
الى الأعالي ، والنيران التي طهرت نفسك
أن تنظر الى آلامى فى اللحظة المناسبة
حتى أصبح كمصفور المجنّه » —
ايه يا عصفور أيها العصفور
« ها هو أمير أكويتين صاحب البرج المتهاوى » (٤٧)
هذه الشظايا جعلت منها شاطئاً ألجأ اليه من أطلالى
سأرضيكم عندئذ • أما هيروينمو فقد عاوده الجنون (٤٨)
امنح • ارحم • اكبح جماح نفسك (٤٩) •
سلام لا يدركه بشر • سلام لا يدركه بشر • سلام •

شرح وتعليل

١ - هذا الاهداء الذى بدأ به اليوت قصيدته اعترافا منه بفضل عزرا باوند عليه بعد أن راجع مخطوط القصيدة وحذف ما يقرب من نصفها ، وكان اليوت سعيدا بهذا لاعتقاده أن القصيدة معقدة وغامضة ومشوشة يعوزها التناسق . ومع ذلك فنحن نعتقد أن اليوت كان واعيا ببنائها غير التقليدى وغير المباشر الذى يتطلب من القارئ مشاركة ايجابية فى الفهم والاستيعاب والتذوق اعتمادا على خلفية ثقافية شاملة ورفيعة ، بدلا من أن يستسلم لموقف المتلقى السلبي الذى تأتية المعانى مباشرة ، والرموز واضحة ، والتحويلات متتابعة متسلسلة فيلتقطها دون عناء ليفرغ منها بمجرد تلقيها . ولذلك لابد لهذه القصيدة الطليعية أن تبدو فى نظر القارئ التقليدى مشوشة يعوزها التناسق . لكنه اذا تفحصها بعين خبيرة وب عقل متفتح فلا بد أنه سيصل الى أغوارها التى ستكشف له عن بناء درامى وشعري متماسك وعضوى ومتسق للغاية . خاصة أن « أرض الضياع » أثارت من الآراء المتناقضة بين جهايزة النقد أنفسهم ما لم تشره قصيدة أخرى فى عصرنا هذا . فالناقد ادوارد جرين قال بأنها تنتمى الى مجال الفلسفة البحتة أكثر من انتمائها الى

ميدان الأدب بصفة عامة والشعر بصفة خاصة ، فى حين أن الناقد المعاصر الكبير آ.أ. ريتشاردز أكد على روعتها غير التقليدية التى تمنحنا صورة حية متألقة عن موسيقى الأفكار وليست مجرد موسيقى الكلمات . أما الناقد الانجليزى ف.ر. ليفيز فقد اتهم القصيدة بخلوها من التطور الدرامى سواء على المستوى المجرد أو المجسد وبالتالى دار اليوت فى حلقة مفرغة ، وانتهى من حيث بدأ فقدت القصيدة معناها ومغزاها . كما أن هناك نفرا من النقاد الذين رفضوها تماما لعجزهم عن فهمها واخضاعها لبند من بنود الأدب التقليدى .

لكن من يدرس الاتجاهات الفنية والفلسفية التى تأثر بها اليوت ، فانه يستطيع أن يضع يديه وأصابعه على المداخل والمفاتيح المؤدية الى عالمه الشعرى . فقد تأثر بالمدرسة الرمزية فى الشعر والتى ازدهرت فى فرنسا فى النصف الثانى من القرن الماضى وحتى أوائل الحالى .

ولذلك فهو يكتفى بالتلميح دون التصريح ، بالاشارة دون التوضيح ، بالرمز دون التقرير ، بالصورة دون الكلمة ، مستفيدا فى ذلك بانجازات بودلير ورامبو وفيرلين ومالارميه وغيرهم من رواد الشعر الرمزى . كذلك فان اليوت لا يهتم بالتقديم والتمهيد لما سوف يكتبه ، بل يفاجئ القارئ بالانتقال الى صورة جديدة أو مشهد مختلف تماما عن سابقه مما قد يتسبب فى بعض اللبس أو الغموض للقارئ المتعجل . أما القارئ المتأنى فسوف تتضاعف متعته كلما توغل فى أغوار القصيدة . ولذلك كان اليوت مغرما بما أسماه النقاد بالافتتاحيات الدرامية التى استخدمها سواء فى مطالع قصيدته أو فى مطالع معظم مشاهدتها كما نجد فى هذا الاهداء الذى يتحدث فيه دون تمهيد عن سبيل ، وذلك على

سبيل اثاره عناصر الدهشة والتساؤل وحب الاستطلاع .
ويبدو منهج استخدامه للحوار الدرامى فى هذا الاهداء
أيضا ، وهو المنهج الذى سيشمل أجزاء ومقاطع عديدة من
القصيدة ، والذى ساعده على توسيع الأفق الذى يمكن أن
تصل اليه معانيه وشخصياته وأفكاره . ولذلك سنجد فى
القصيدة استخدامات مستحدثة للغة الشعر بصفة عامة ولغة
الحوار بصفة خاصة ، مثل توظيف اللهجة العامية فى خدمة
الموقف الدرامى ، والاكتفاء بكلمة أو كلمتين للإشارة الى
رمز معين ، أو صورة أو فكرة أو موقف تاريخى . ذلك أن
الشعر عند اليونان هو لغة التكثيف والتركيز والاقتضاب
والحذف والتجريد من كل ما يلزم .

كذلك يبدو فى هذا الاهداء منهجه فى الاقتباسات
المتعددة من الآداب والفنون والفلسفات القديمة والمعاصرة
على حد سواء ، يضمنها شعره بلغتها الأصلية لينقلها بكل
دلالاتها وإيحاءاتها الموجودة فى نصوصها الأصلية . ولذلك
كتب السطرين الأولين من هذا الاهداء بنصهما اللاتينى ،
والسطر الثالث بنصه اليونانى ثم ختمه بجملة لاتينية تحت
اسم المهدى اليه . والاهداء كله مقتبس من أسطورة
« ساتريكون » التى كتبها الشاعر الرومانى بيترونيوس
وفىها يتكلم تريمالكيو عن سبيل الجميلة الساحرة التى خلبت
لب أبوللو إله الموسيقى والنبوءات سواء عند الاغريق أو
الرومان من بعدهم . ونظرا لغرامه الجارف بها فقد منحها
القدرة على التنبؤ بالمستقبل ، كما منحها حياة مديدة يناهز
عدد أعوامها عدد ذرات الرمال التى تقبض عليها بيدها ،
فسعدت بمعرفتها بالمستقبل ، وبحياتها الطويلة المديدة ،
لكنها فى فرحتها نسيت أن تطلب شيئا جوهريا أهم من ذلك

كله ، وهو القدرة على تجديد حياتها الداخلية بمناصر الخصب والحيوية ، وكانت النتيجة أن حيويتها تسربت من أعماقها كما تسربت ذرات الرمل من بين أصابعها ، وسمى بها الذبول خطوة خطوة الى حياة هي الموت بعينه ، وعندما وجدت نفسها وقد فاتها موكب الحياة الحقيقية تمت الموت .

وسبيل هنا رمز لكل البشر الذين سنقابلهم في « أرض الضياع » . انها الافتتاحية الدرامية التي يفاجئ بها اليوت القارئ مصورا بها حال الناس في « أرض الضياع » . فهم يتمنون الحياة الطويلة على الأرض ، ويحاولون معرفة المستقبل بطرق شتى حتى يطمئنوا الى حاضرمهم ، لكن حاضرمهم نفسه نسوه تماما ، ففقدوا معنى حياتهم والدليل على ذلك أنهم يأتون بأفعال غير ذات معنى ولا تضيف شيئا الى حياتهم . أى أنهم فقدوا الوعي بجوهرها مثل سبيل تماما وبالتالي فقد أصبحوا موتى في الحقيقة وان كانوا أحياء في الظاهر الذى يبين لنا أنهم يتمنون الحياة لكنهم في واقع الأمر يسعون الى الموت لأنهم فقدوا منابع التجدد والحيوية فى داخلهم مثل سبيل . هذا ما قاله اليوت فى ثلاثة أسطر فحسب ، وكأنها سهام موجهة الى قلب « أرض الضياع » . ذلك أن الأساطير والمآسى الاغريقية والرومانية زاخرة بالمعانى والرموز التى تجسد موقف الانسان من الكون فى كل زمان ومكان لالتصاقها بجوهر الطبيعة البشرية فى آمالها وآلامها فى طموحها واحباطها . . الخ . ولذلك فان القفص الكبير الذى علقت سبيل داخله هو الحياة نفسها وقد سجن داخلها أهل أرض الضياع الذين يظنون عبثا أنهم يستطيعون تحقيق كل شيء بارادتهم ، فهى ارادة لن تتعدى قضبان القفص الكبير بأية حال من الأحوال .

وكان اليوت قد كتب «أرض الضياع» فى أعقاب الحرب العالمية الأولى والهزة العنيفة التى أحدثتها فى قيم الحضارة الغربية والتى ظن أهلها أنها قادرة على دفع عجلة التطور والتقدم الى مالا نهاية ، لأنهم لم يدركوا أنها تحمل بذور دمارها داخلها . فقد انفصلت هذه الحضارة عن الطاقة الروحية المحركة لها نحو الأرقى ، واعتمدت على المادة وصراعها الذى داس فى طريقه كل الأخلاق والمثل العليا ، وكانت النتيجة هى الحرب التى شملت العالم لأول مرة فى تاريخه ، وأحرقت الزرع والحيوان فعم القحط ، وساد الجفاف ، وفقدت المخلوقات القدرة على الإخصاب والتجدد ، وبدأت الحياة وقد توقفت عجلتها عن الدوران .

٢ - الحركة الأولى تبدأ بـدفن الموتى امتدادا للخط اللحنى الأساسى الذى بداته سبيل فى الافتتاحية . فكل قوانين الحياة انقلبت فى أرض الضياع رأسا على عقب ، حتى الربيع فصل التجدد والإخصاب والحب والدفء والحيوية بعد جليد الشتاء وصقيعه أصبح فصلا كئيبا قاسيا ، وتحول شهر ابريل الى كابوس قابع على كاهل أهل أرض الضياع الذين عجزوا عن الدوران مع عجلة الحياة ، ولذلك فإن حلول ابريل من كل عام يذكرهم بشللهم ومواتهم . فالطبيعة الجامدة الصماء ، متجسدة فى الأرض الميتة وزهور الليلاك وأمطار الربيع والجذور الخائدة ، قادرة على التجدد كل عام مع حلول الربيع ، أما البشر المفروض فيهم أنهم الطاقة المحركة والمحركة لمعنى الحياة الواعية بوجودها ، فلم

يستطيعوا مجاراة هذه الطبيعة فى حيويتها وتجديدها ،
وتحولت حياتهم الى ضياع متجدد وهباء منثور • فهم يتأججون
بالرغبة لكنهم عاجزون عن تحقيقها ، وبذلك تتحول الى
سوط عذاب مستمر يهربون منه الى ذكريات الماضى ينبشون
وسطها عن سعادة غابرة ، لكن الماضى لا يعود بل وينضم
الحاضر اليه وتتحول الحياة كلها الى وهم كاذب • ولذلك
اختار اليوت تايريزياس العراف الشهير القادم من الماسى
الاغريقية والشيخ الضرير كى يكون شاهدا على هذا العصر
الغريب ، اذ انه يرى ببصيرته وليس ببصره ، ذلك ان
البصر لا يرى سوى المظاهر البراقة الخادعة الزائفة ، أما
البصيرة فتخترق حجاب هذه الحواجز لتصل الى الجوهر
الحقيقى لهذا العصر •

ومن هنا كانت المشاهد التى تتوالى على لسان تايريزياس
تصور ما يدور فى كواليس هذا المجتمع المتحلل المنهار
بصرف النظر عما يدور فعلا على منصة المسرح أمام الأعين
التي لم تعد ترى أبعد من موطئ الأقدام •

٣ - لا يتكلم اليوت الا من خلال المشاهد والصور
والمواقف والرموز ولذلك ينتقل بنا تايريزياس الى مشهد
بحيرة شتارنبرجرسى التى تقع فى البقاع الجميلة الساحرة
المحيطة بمدينة ميونيخ فى ألمانيا حيث التقى بفتاة ألمانية
فى صيف مطير على غير العادة فاضطر الى الاحتماء من المطر
بالوقوف معها تحت أحد أروقة الأعمدة التى اشتهرت بها
منطقة بافاريا منذ العصور الوسطى وعصر النهضة • فقد

كانت المباني والقصور والعمائر تحاط بأعمدة على الطراز الرومانى حول الطابق الأرضى لحماية السائرين على الطوار من الأمطار والزوابع ، أى أن تايريزياس كان يحتوى مع الفتاة الألمانية بالماضى من الحاضر ، الماضى الذى يضع الآخرين وراحتهم وحمائيتهم دائما فى الاعتبار ، وذلك على النقيض من المباني الحديثة التى تشبه علب الكبريت ، تخنق من فى داخلها كأنها سجن بلا منافذ ، ولا تحمى من يسير خارجها من مطر أو ريح أو صقيع .

٤ - هذا البيت كتبه اليوت بالألمانية وقد عجزت عن العثور على النص الألماني الذى اقتبسه منه ، ولذلك لا أستطيع الجزم عما اذا كان من تأليف اليوت الذى يجيد الألمانية كأبنائها أو أنه اقتبسه من نص ألماني .

٥ - برغم أن أهل الضياع يعيشون فى الماضى وبالتالى فإن الأحداث يتم التعبير عنها بالأفعال الماضية ، فإن تايريزياس يستخدم المضارع فى معظم الأحيان حتى يجعل من القارئ شاهد عيان على مناظر وصور تتواتر بالفعل أمام عينيه . فهو يتساءل وكان القارئ الى جواره يتابع المشهد عن الجذور التى تتشابك رمزا للألفة والاتحاد والاندماج ، والفروع التى تنمو برغم المعوقات التى تتمثل فى القمامة المتحجرة التى يمكن أن تخنق أية حياة نامية . ان تايريزياس

لا يسأل حتى يثير الشك فى قدرة الجذور والفروع على التجدد والنمو ، بل يتساءل حتى يثير الدهشة من هذه القدرة فى حين أن الانسان عاجز عن مجرد الكلام أو التخمين ، فما بالك بالعمل والتطوير والنماء والتجديد ؟! ان كل ما يمر به هو كومة من الخيالات المشوشة التى لا تحمل بين ثناياها أى معنى حقيقى ؛ فقد ضاع التلاؤم بينه وبين الطبيعة ، فالشمس تنهال عليه بضرباتهما التى لا ترحم ، والشجرة التى كانت تحنو عليه بظلها الوارف ماتت وتيبست ، وحتى صرصر الليل - أحقر المخلوقات - مصر على تبديد راحتها ، والحجر الأصم لا يوحى بمجرد خرير للمياه . وهذه الظواهر البشعة نتيجة طبيعية لأفعال الانسان الشريرة المؤدية الى الخراب والدمار . وفى هذا المقطع ايعاءات واشارات الى سفر حزقيال فى التوراة الذى يحكى فيه النبى حزقيال مأساة سقوط اورشليم والسبب البابل الذى وقع فيه الاسرائيليون بعد أن قضى البابليون على شوكتهم وخرّبوا معابدهم وحطّموا ديارهم . يقول حزقيال فى الاصحاح الخامس من سفره :

« هكذا قال السيد الرب . هذه اورشليم . فى وسط الشعوب قد أقمتها وحواليها الأراضى . فخالفت أحكامى بأمر من الأمم وفرائضى بأمر من الأراضى التى حواليها . لأن أحكامى رفضوها وفرائضى لم يسلكوا فيها . لأجل ذلك هكذا قال السيد الرب . من أجل أنكم ضججتم أكثر من الأمم التى حواليكم ولم تسلكوا فى فرائضى ولم تعملوا حسب أحكامى ولا عملتم حسب أحكام الأمم التى حواليكم . لذلك هكذا قال السيد الرب . ها انى أنا أيضا عليك وسأجرى فى وسطك أحكاما أمام عيون الأمم وأفعل بك ما لم أفعل وما لن

أفعل مثله بعد بسبب كل أرجاسك • لأجل ذلك تأكل الآباء
الآبناء فى وسطك والآبناء يأكلون آباءهم وأجرى فىك
أحكاما وأذرى بقيتك كلها فى كل ربح • من أجل ذلك حى
أنا يقسول السيد الرب من أجل انك قد نجست مقدسى بكل
مكرهااتك وبكل أرجاسك فأنا أيضا أجز ولا تشفق عىنى
وأنا أيضا لا أعفو • ثلثك يموت بالوباء وبالجوع يفنون فى
وسطك وثلث يسقط بالسيف من حولك وثلث أذرىه فى كل
ربح وأستل سيفا وراءهم • واذا تم غضبى وأحلت سخطى
عليهم وتشفيت يعلمون أنى أنا الرب تكلمت فى غير تى اذا
أتممت سخطى فيهم • وأجعلك خرابا وعارا بين الأمم التى
حوالىك أمام عىنى كل عابر • »

هذا هو ما جرى لأورشليم أيام النبى حزقيال نتيجة
لا بتمعاد أهلها عن القيم الروحية واستغراقهم فى الماديات المادية ،
وهو نفس ما جرى لأوروبا الحديثة التى بلغت قمة مأساتها
فى الحرب العالمية الأولى فى ذلك الوقت من بدايات القرن
العشرين ، فلم تعد تملك الحضارة والفلسفة والحكمة
والمعرفة التى ظنت أنها قد ملكت صولجانها ، بل اكتشفت
أن كل ما تعرفه هو كومة من الخيالات المشوشة تحت ضربات
الشمس ، وبجوار الشجرة الميتة عديمة الظل ، وصرصر
الليل المقلق المزعج ، والحجر الأصم الذى لا يعرف سوى
التحاريق والجفاف • ولذلك ذكر اليوت فى الحركة الخامسة
مدينة أورشليم التاريخية ضمن مدن قديمة وحديثة مثل
أثينا والاسكندرية وفيينا ولندن على أنها كلها أوهام ، فهى
قد فقدت الجوهر الروحى والحضارى الحقيقى المؤدى الى
الرقى الانسانى مما جعل التاريخ يدور فى حلقات مفرغة

ويكرر مأسية بدلا من الانطلاق نحو آفاق متجددة ، والدليل
المادى على ذلك ما جرى لأوروبا المعاصرة .

٦ - اقتبس اليوت هذين البيتين من «الكوميديا الالهية»
للشاعر الايطالى دانتي الذى يتحدث فى الجزء الثالث من
«المطهر» عن عبوره لهذه الصخرة فى رحلته التى قاده فيها
الشاعر الرومانى فيرجيل . كان فيرجيل روحا خالصا ولذلك
لم يكن له ظل مثل دانتي الذى لم يفارقه ظله طوال الرحلة .
لم يكن لفيرجيل ظل ولم يكن فى حاجة الى ظل ، أما الانسان
المعاصر ففى أشد الحاجة الى أى ظل يهرب اليه من ضربات
الشمس ، وهجير الجفاف والتحاريق ، لكنه لا يجد سوى ظل
الصخرة الحمراء التى لاتوحى بأى ماء يبيل طرف لسانه .
ولذلك يترك تايريزياس الحديث عن ظل الانسان سواء فى
الصباح أو المساء اذ أن المأساة أخطر من ذلك بكثير ، فالانسان
لا يعنى أن الحياة كلها ليست سوى حفنة تراب تحتوى كل الذين
ماتوا من قبل واللاحقين لهم ، ولذلك يتصارع ، ويتقاتل ،
ويقتل ، ويدمر ، ويخرب ناسيا أو متناسيا الحتمية التى
لا مفر منها فى النهاية .

٧ - اقتبس اليوت هذه الأبيات الأربعة من مطلع الفصل
الأول لأوبرا « تريستان وايزولدا » للموسيقار الألمانى
ريتشارد فاغنر ، وقد نقلها اليوت بنصها الألمانى حين يرفع

الستار عن مقدمة سطح مركب شراعى ، ويسمع صوت نوتى شاب من عل يغنى للرياح الغربية العنيفة ، ويتغنى بشجون فتاة ايرلندية . ويثير ذلك غضب الأميرة الايرلندية ايزولدا اذ تعتقد أن النوتى الشاب يقصدها هى بالقول ، فتشكو الى رفيقتها برانجينا انحطاط أبناء جنسها وتضاؤل قوة السحر التى كانت لقومها فى سالف الأزمان . وتتوقع ايزولدا أن هذه السفينة التى تنقلها الى كورنويل لتكون خطيبة للملك مارك لن تصل الى غايتها ، فيضيق لذلك صدرها فتصرخ طلبا للهواء ، وترفع برانجينا الستائر فتبدو السفينة كلها للعيان وترى البحارة منهمكين فى عملهم ومن حولهم الفرسان وأتباعهم ، بينما يقف تريستان منتحيا جانبا وهو يشخص الى البحر وقد جلس خادمه القديم كورفينال عند قدميه فى استرخاء .

ومرة أخرى نسمع صوت النوتى الشاب فى حين ترمق ايزولدا تريستان فى جمود مبدية نحوه سخرية مريرة ، وتضحك فى تهكم لتنتقص من هذا البطل الشهير الذى كلف بحراستها كالأسير حتى يتم زواجها من سيده جسما بلا روح ، وتأمّر برانجينا أن تحضر تريستان ليقوم على خدمتها ، لكن تريستان يرفض فى هدوء وأدب لأنه لا يستطيع أن يغادر مكانه فى السفينة . وعندئذ تصر برانجينا على طلبها ، ينهض كورفينال ليأمرها بالعودة الى سيدتها لتذكرها بأن ايرلندا أصبحت تابعة للملك مارك ، وتؤوب الى سيدتها متبرمة يتبعها صوت كورفينال يغنى طرفا عن بعثة مورولد الايرلندى سيئة الحظ التى حضرت لفرض ضريبة على كورنويل فكانت عودتها برأس مورولد هى الأتاوة التى بعثت بها كورنويل الى ايرلندا .

لم تتمالك ايزولدا نفسها الا ان تذكر لبرانجينا كيف
جاء تريستان متنكرا الى ايرلندا في حالة اعياء تام ليشفى
بسحر ايزولدا ، فعرفت فيه الرجل الذى قتل مورولد فجاءت
تأخذ بثأر مورولد ووضعت نصل السيف على رقبة تريستان
وفى تلك اللحظة رمقها تريستان بنظراته فسقط السيف من
يدها . وهكذا شفت تريستان قاتل قريبها مورولد مما
اعتبرته تخاذلا منها . ومع ذلك بعثت به الى وطنه بعد أن
أقسم لها بأغظ الأيمان أنه لن ينسى جميلها فى عنقه الى
الأبد .

تتذكر ايزولدا كل هذا فيجتاحها الغضب العارم لخيانة
تريستان الذى عاد الى كورنول ليتغنى بجمالها للملك
مارك ، ثم سعى حتى انتزعها من ايرلندا عاجزة لا حول لها
ولا قوة كخطيبة لمارك . تصب ايزولدا اللعنات على
تريستان لكن سرعان ماتكشف عن مصدر همها الحقيقى .
ذلك أنه لايمكنها أن تطفىء نار حبها لتريستان ، فتذكرها
برانجينا بأكسير الحب الذى أعدته أمها ليحبب فيها زوجها ،
لكن ايزولدا تطلب من خادمتها أن تعد لها جرعة السلام
(أى السم) لأنها تفضل الموت على أن تضع قدميها فى
كورنول .

وعند بلوغ شاطئ كورنول ، تصارح ايزولدا
تريستان بنيتها على أن تشار منه فيما بعد لقتله مورولد
خطيبها ، فيضع تريستان سيفه تحت تصرفها ويحفزها الى
ضربه ، لكنها ترفض بحجة أنه من الأفضل لازالة العداء
بينهما أن يتناولا معا شراب التكفير . ويوافق بتجرعه
الشراب الذى أعدته برانجينا على أساس أنه شراب النسيان

الذى سيمسح الماضى من ذاكرته * وعندما ينتهى تفرغ
ايزولدا ماتبقى فى الكأس وتقول انه نخب الخائن * لكنهما
يتعانقان فى نهاية الفصل الأول ولها وعشقا بدلا من
السقوط موتا ، فالشراب الذى أعدته برانجينا كان أكسير
الحب لا شراب الموت *

وفى الفصل الثانى يعزو الملك مارك اعيام ايزولدا
وشحوب وجهها عند نزولها من السفينة الى متاعب السفر
بحرا * لكن هناك فردا واحدا يخدعه هذا المظهر ذلك هو
ميلوت صديق تريستان الحميم الذى تستبعد تماما أن يكون
جاسوسا عليه * فلم يستطع تريستان أن يقاوم حبه الجارف
العارم لايزولدا ويندفع لعناقها تحت جناح الظلام الذى أصبح
راحتهما ومصدر قوتهما ، لكن الملك مارك وميلوت وصحبة
الصيد يصلون قبل أن يجد تريستان من الوقت ما يسمح له
بأكثر من أن يخفى ايزولدا بردائه * فيعبر ميلوت للملك
عن صدق اتهامه لتريستان فى حين يعبر الملك عن حزنه
لخيانة تريستان له * لكن تريستان يفشى للملك سر وشاية
ميلوت به وهو حب ميلوت لايزولدا ، فيتقدم ميلوت ليطعنه
فلایتخذ تريستان موقف دفاع ، وحين يسقط متأثرا بجراحه
بين ذراعى كورفينال تلقى ايزولدا بنفسها عليه ، فى حين
يمنع الملك ميلوت من الاجهاز عليه *

وفى الفصل الثالث والآخر نشاهد تريستان فى قصره
فى بريتانيا ، وطنه ، بلا أمل ولا رغبة فى الشفاء بعد أن
أتى به خادمه كورفينال جريعا من كورنويل * ويتذكر
كورفينال أن ايزولدا سبق لها أن شفت سيده من حال
ممائلة فأرسل يستدعيها لتجرب قوتها السحرية مرة ثانية *
ويزداد شوق تريستان حتى يصل به الهوس فيصرخ فى

خادمه أنه يرى سفينة ايزولدا وقد لاحت في الأفق ، لكن خادمه يخبره في حزن عميق أنه لا وجود لأية سفينة وأن البحر خواء مترامى الأطراف . ويعيش تريستان في هديانه وذكرياته وتأملاته المحمومة حتى تصل ايزولدا ، فلا يصدق نفسه ولا يستطيع السيطرة على نفسه فيمزق أربطة جرحه ، ويهوى فاقد الوعي بين ذراعى ايزولدا ثم يسقط على الأرض وهو يردد اسمها ويلفظ أنفاسه الأخيرة . لا تصدق ايزولدا موته ، وتعتقد العزم على شفائه ، لكن الحقيقة المرة هذه المرة تفجعها فتخر فاقدة الوعي .

ثم تقبل سفينة أخرى مقلّة الملك وميلوت لأخذ الثار من تريستان . ويضرب كورفينال ميلوت ضربة قاضية ، ثم يبارز الفرسان غير مصغ لصيحات الملك بالاستماع الى صوت العقل . وفي أثناء القتال تتسلق برانجينا الجدار الجانبى لانقاذ ايزولدا فى حين يسقط كورفينال صريعا ، والملك يعبر عن حزنه العميق على صديقه الذى هوى ، فقد جاء للجمع بين العاشقين بعد أن عرف الحقيقة من برانجينا . ولا تحتمل ايزولدا موت تريستان فتسقط فى رفق فوق تريستان فى حين يبارك الملك مارك اجتماع الجثمانين تحت ظلال الاتحاد السرمدى فى عالم الموتى .

من خلال أوبرا فاجنر ينتقل اليوت لتجسيد معنى الحب فى أرض الضياع فالحب الطاهر النقى لا يمكن أن يعيش فى أرض الغدر والخيانة والحقد والغيرة والوشاية والوقيعه ، وبذلك أصبح الحب عذابا متفاقما لمن يقع فيه بدلا من أن يكون مصدرا للسعادة والبهجة والنشوة . أى أن القيم كلها يمكن أن تنقلب فى أرض الضياع رأسا على عقب بحيث تصل بالانسان الى نتائج مأسوية محققة ، فلا يستطيع أن

يسير قدما الى الامام لأن خطوته لا بد أن تتعثر مثلما وقع
لايزولدا وتريستان . فمنذ أن وقع تريستان فى حب
ايزولدا وهو يتقلب بين الحياة والموت ، أى أنه لم يكن
حيا أو ميتا مثل الشاب الذى حكى عنه تايريزياس والذى
وقع فى غرام فتاة الزنبقة بذراعيها المملوءتين ، وجدائل
شعرها المبتلة ، والذى حاول أن يشق بعينيه قلب الضياء
والسكون كما حاول تريستان أن يشق أفق البحر بحثا عن
سفينة معبودته فلم يجد سوى خواء مترامى الأطراف .

٨ - الفكر السائد والمتحكم فى أرض الضياع هو فكر
الدجل والجهل والشعوذة ، وهو ما تجسد فى شخصية مدام
سوزوستريس العرافة التى استعارت اسم هذا الفرعون
العظيم كى توحى بأنها تملك أسرار السحر الذى اشتهر به
الفراعنة ونبغوا فيه . فهى لم تر فى الحضارة الفرعونية
التليدة بكل انجازاتها العلمية سوى السحر لتمارسه وتتخدع
به عقول الناس فى أرض الضياع مدعية قدرتها على معرفة
المستقبل ، فى حين أن سبيل من قبلها امتلكت هذه القدرة ،
لكنها عندما فقدت حيويتها وتجدها تمنى الموت . والدليل
على ذلك أن كل سحر مدام سوزوستريس لم يمنحها القدرة
على تجنب نزلة البرد التى آلت بها أو حتى الشفاء منها
بسرعة . ذلك أن سحرها ليس سوى سحر الدجل والجهل ،
أما السحر الحقيقى الذى يبنى حياة الانسان ويجدها فهو
سحر الحب الذى تكلمت عنه ايزولدا من قبل ونعت على
قومها فقدانهم تلك القوة العجيبة التى عرفوا بها فى سالف
الأزمان . وقد مارسها مع تريستان فأنقذت حياته ، لكن

سحرها بطل فى النهاية أمام موته ، ولذلك لم تملك سوى
أن تموت الى جواره • وكان الحب هو النبع الحقيقى المتدفق
للحياة ، فاذا توقف توقفت •

أما كل ما تملكه مدام سوزوستريس فهو رزمة خبيثة
من ورق اللعب • ومع ذلك فقد منحتها هذه الرزمة شهرة
بأنها أحكم نساء أوروبا ، أى أن الحكمة أصبحت صنوا
للدجل • ومن الواضح أن كتاب جيسى ل • ويستون « من
الطقس الى الحكاية » هو الذى أوحى لاليوت بهذا المقطع •
فقد كان العرافون فى الحضارات القديمة ، خاصة فى
الحضارة الفرعونية ، يستخدمون ورق اللعب أو ما يشبهه
فى معرفة ارتفاع الفيضانات وانخفاضها وليس للتنجيم •
وكان للعرافين دورا هاما فى السياسة الزراعية فى وادى
النيل ، ويقال ان الملك سوزوستريس كان أول من قنن
الدور الذى يلعبه العرافون فى هذا المجال ، وهو دور كان
له نصيب من العلم المرتبط بالفلك واتجاهات الرياح
وحركات المد والجزر ومناسيب المياه فى النيل التى يمكن
أن تكون مؤشرا لنوعية الفيضان القادم •

أما فى أرض الضياع فقد تقدم العلم وتطورت
التكنولوجيا ، ومع ذلك فمعظم سكانها يلجأون الى أمثال مدام
سوزوستريس ظنا منهم أنها قادرة بعملها وحكمتها على فض
مغاليق الغيب وأن « الحجاب مكشوف عنها » ، ولذلك فأمثالها
تسرن فى طرقات أوروبا المعاصرة حاملات هالات الحكمة
والمعرفة ، فى حين أن هدفهن الخداع والزيف وسلب نقود
الجهلاء وعقولهم واراقتهم • حتى تايريزياس العراف
الاغريقى الشهير لم يسلم من مدام سوزوستريس حين

استوقفته ذات مرة تقرأ له طالعه فى ورقته التى رأت فيها
صورة بحار فينيقى مات فى البحر ، وحذرتة من الاقتراب
من الماء حتى لا يموت غريقا ، أى أن الماء الذى كان رمزا
للحياة والطهارة والخلاص فى الحضارات القديمة والأديان
السماوية أصبح فى أرض الضياع مصدرا للموت والعدم
والفناء . كل القيم والمثل والبدهيّات تنقلب فى أرض
الضياع رأسا على عقب . فالعراقة فى العصر الحديث تحذر
البشر من الماء الذى يكمن فيه الموت ، فى حين كانت العراقة
فى الحضارة المصرية القديمة تبشر الناس بالفيضان الذى
سيجلب معه كل الخير والخصب والنماء والتجديد واستمرار
الحياة .

٩ - هذا البيت اقتبسهُ اليوت من مسرحية «العاصفة»
لشكسبير حين تحطمت سفينة آلونسو والد فيرديناند وتحدث
عنه ايريال مشبها عينيه بالآلئ . وهذا ليس تقريظا
وتعظيما ، ذلك أن الآلئ مهما كانت جميلة وثرينة وغالية
فهى فى نهاية الأمر أحجار صماء لا تملك الحياة التى تسرى
فى أحقر الحشرات والميكروبات ، وعيون البشر أغلى جواهر
حية منحها الله للإنسان ، ولا يمكن مقارنتها بأى حجر أصم
مهما كان ثميناً ، فمثل هذه المقارنة لا تعنى سوى أن
أصحاب العيون الحية قد صاروا موتى غرقا وتحجرا ، وهم
بذلك يرمزون الى سكان أرض الضياع الذين يبدون فى
الظاهر أحياء زافرين بالصخب الأجوف ، فى حين أنهم فى
جوهرهم الحقيقي مجرد غرقى وموتى .

١٠ - ثم تتسوالى أوراق اللعب التى تقرأها مدام سوزوستريس لتايريزياس بعد الورقة التى رأت فيها البحار الفينيقي الفريق ، فتحدثه عن ست الحسن والجمال التى طالما أغرت الرجال بجمالها الساحر وجسدها المتفجر بالشهوة والرغبة عبر العصور حتى يستكينوا ويرضخوا ويرتموا عند قدميها طالبين العشق والوصال ، وكم شهد تاريخ الانسان مراحل تحول مصيرية كانت نتيجة لرضوخ القادة والأبطال لست الحسن والجمال وسقوطهم صرعى شهواتهم عند قدميها * ومن الواضح أنها استمدت اسمها من نبات ست الحسن (بلادونا) المشهور بقدرته على التخلص من الآلام والتقلصات التى تفقد الانسان احساسه بطعم الحياة ولذة مذاقها * لكن الخدر الذى كانت ست الحسن والجمال تسرى به فى عقول الرجال ، كان قادرا على تخليصهم من ارادتهم أيضا وليس ألهم فحسب ، وبالتالي يسلمون لها قيادتهم وقدرهم وقدر شعوبهم معهم * هنا تتجلى قمة المأساة التى تعلق أقدار أمم وشعوب بنزوات امرأة خليعة مستهترّة من طراز ست الحسن والجمال ، ولذلك يصفها اليونان بأنها سيدة الصخور وسيدة المواقف * فقد سارت بمن تعلق بأهداب اغرائها على الصخور فأدمت قدميه وهو يظن فى غفلته أن هذه الدماء هى خمر حبها التى أراقتها على قدميه لتسكره * وهى سيدة المواقف لأن المواقف والتحويلات فى تاريخ القادة والشعوب كانت رهنا بنزواتها تتلاعب بها كما تشاء برغم أنها مواقف مصيرية *

١١ - ثم تأتى ورقة الرجل ذى الأشرطة الثلاثة التى

وصم بها على احدى وجنتيه حتى يعرف الناس أنه وصمة
يجب عليهم أن يتجنبوها فقد اعتادت بعض القبائل
والمجتمعات القديمة فى دماغ المجرم فى جزء ظاهر من جسده،
حتى يعلن - برغم أنفه - عن جريمته فى أى مكان يوجد
فيه ، وذلك كعقاب أبدى له . لكن الناس فى أرض الضياع
موصومون دون أن يعرفوا أو يعرف الآخرون عنهم ذلك .
فجرائمهم غير تقليدية ولا تقع تحت طائلة القانون التقليدى
المعروف ولذلك فإن وصمتهم كامنة فى أعماقهم ، وتنضح
داخلهم مثل البؤرة الصديدية التى لا يلحظها أحد ، أى أنها
أخطر من الوصمة القديمة المعلنة المحددة ، فقد اختلط
الحابل بالنابل والمريض بالصحيح ، والمجرم بالبريء فعم
الوباء فى النهاية .

أما العجلة التى تظهر فى ورقة أخرى من أوراق مدام
سوزوستريس فهى عجلة الحظ والقسمة والنصيب ، العجلة
التي لا تكف عن الدوران شأنها فى ذلك شأن الأرض نفسها،
وفى دورانها الأزلى والأبدى ترفع البشر الى قمم الأمجاد
السامقة ، لكنها لا تقف عندها بل سرعان ما تواصل دورتها
وتهبط بهم الى حضيض الضياع والاندثار . أما التاجر
الأعور الذى لا يرى الحياة الا بعين واحدة مركزة دائما على
الصفقات والمضاربات والمكاسب المادية ، هذا التاجر يرمز
لسكان أرض الضياع الذين أعمتهم الصراعات المادية والمتع
الحسية فضاع من تحت أقدامهم طريق الخلاص الروحى الذى
لا بد أن تراه العين الأخرى التى فقدت نورها ، ويبدو أنها
تحولت بدورها الى لؤلؤة مثل عيني البحار الفينيقي
الغريق .

١٢ - أما الورقة ذات الصفحة البيضاء الذى بدا فيها الرجل المعلق برغم بياضها فهي للمسيح المصلوب على خشبة الصليب من أجل خلاص البشر . فقد سار المسيح حاملا صليبه الى مكان الصليب رمزا للانسان المثقل بآلام هذا العالم ، ولذلك أصبح الصليب فى المفهوم المسيحى رمزا للتضحية والفداء من أجل الخلاص الروحى . أما الصليب فقد اختفى خلف المصلوب فى الورقة البيضاء فلم تستطع مدام سوزوستريس أن تراه رمزا لاختفاء التضحية والفداء والخلاص فى أرض الضياع . وسرعان ما فقدت مدام سوزوستريس القدرة على رؤية المصلوب نفسه عندما أصبحت الورقة بيضاء تماما . والبياض الكامل فى التراث الأوروبى التقليدى لا يعنى سوى الموت . انه الخواء المطلق الذى لا تعثر فيه على أى معلم من معالم طريق الحياة . حتى الماء رمز الطهارة والخلاص أصبح رمزا للفرق والموت ولذلك تنصح مدام سوزوستريس تايريزياس بالابتعاد عنه ، فقد أحال سكان أرض الضياع كل رموز الخلاص والحياة الى رموز للضياع والموت ولذلك تراهم مدام سوزوستريس حشودا تدور فى حلقة مفرغة لا يستطيعون الانطلاق خارج اسارها ، وفى الوقت نفسه لا يملكون القدرة على فعل أى شيء مثمر لأنها حلقة مفرغة جوفاء لا تحمل وسط محيطها أى بادرة لحياة حقيقية مثلها فى ذلك مثل الورقة البيضاء تماما .

١٣ - توصى مدام سوزوستريس تايريزياس بأن يخبر مسنر اكويتون اذا لمحها بأن كتاب التنجيم معها هى شخصيا

ولن تسمح لأحد بأن يمسه سواها حتى لا يسيء فهمه أو يتلاعب بأقدار الناس ، ولذلك فهي حريصة للغاية عليه في هذا الزمن الغريب الذي يحتم على الانسان أن يحتاط دائما لنفسه ضد غدره وتقلباته . وكان أقدار الناس أصبحت معلقة بكلمة من محترفة دجل مثل مدام سوزوستريس . ومع ذلك فقد أصبحت خطايا العصر ومآسيه واضحة لكل ذي عينين بحيث لا بد أن تصح نبوءات دجالة مثلها . أما مسز اكويتون التي يرد اسمها في هذا المقطع فان اليوت يستخدم مثل هذه الأسماء ليوحى بحقيقة شخصياته الدرامية وأبعادها الرمزية والشعرية وكأننا نسمع أو نرى بشرا من لحم ودم . فمسز اكويتون هذه تمثل الذين لا يستطيعون تلمس طريق المستقبل الا من خلال مدام سوزوستريس ، وعليها أن تهرع اليها لأنها لن تجد كتاب التنجيم عند سواها .

١٤ - مدينة الوهم هي لندن التي يمكن في الوقت نفسه أن ترمز الى أية عاصمة من عواصم أرض الضياع . ففى عالم لا يعرف مواقع أقدامه الا من خلال حكمة دجالة مثل مدام سوزوستريس ، لا بد أن يتحول كل شيء حقيقى الى وهم خادع لا يمكن الإمساك بتلابيبه . ولا يتكلم اليوت عن هذا الوهم بأسلوب تقريرى مباشر وانما يجسده فى رموزه ومعادلاته الموضوعية . فالضباب الداكن يحيط بكل الأشياء فى فجر شتاء لا يوحى بالدفع أو الحياة : ولا نرى عبر طياته سوى حشد غفير يعبر جسر لندن ، وكأنه أصبح الجسر الذى يفصل بين الحياة والموت ، والذى يعبره أهل

أرض الضياع الآن ، فحياتهم أصبحت قاب قوسين أو أدنى
من الموت ، أو هي الموت نفسه .

١٥ - يعود اليوت في هذا البيت الى الاقتباس من
دانتي ، فهو معجب ومتأثر به بحيث أفرد له دراسة أكاديمية
دقيقة عام ١٩٢٩ . يقول دانتي في « الكوميديا الالهية »
في الفصل الثالث من « الجحيم » : « لم أتصور أن الموت
قد طوى كل هؤلاء » ، ونلاحظ أن اليوت اختار هذا البيت
من « الجحيم » للدلالة على أن الأسلوب الذي يتبعه سكان
أرض الضياع قد جعل حياتهم في هذا العالم عقما وموتا
مقنما بمظاهر الحياة ، أما الجحيم فمصيرهم في العالم
الآخر . ولذلك نسمع زفير تنهداتهم القصير والمتقطع مثلما
سمعه دانتي في الفصل الرابع من « الجحيم » عندما شاهد
المعذبين وسط آلسنة النار التي تجسد تناقضا حادا مع
برودة فجر الشتاء في ضباب جحيم بارد يجمد الدم في
العروق ، والتنهدات في الصدور فيجعل زفيرها قصيرا
متقطعا، لكن العبرة في النهاية ليست بالسخونة أو البرودة،
ففي كلتا الحالين تتعذب الروح ثمنا لما ارتكبته في أرض
الضياع حيث عجز الانسان عن الرؤية أبعد من موطنه
قديمه . انه لا يرى سوى نفسه ، وأقدامه على طريق مجهول
حتى لو صعد على الربوة التي يمكن أن يستشرف من عليها
أفاقا جديدة . فعيناه لا تفارقان قديمه سواء في صعوده أو
هبوطه الى شارع الملك ويليام المعروف باسم ويليام الغازي،
والابن غير الشرعي لروبرت الثالث دوق نورماندي ، الذي

جاء من نورماندى ليغزو انجلترا بعد الحصول على اذن بابا روما ، ويقتل هارولد ملك انجلترا فى معركة هاستنجز عام ١٠٦٦ ويتوج ملكا على البلاد * وقد عرف ببطشه فى القضاء على كل المتمردين ضده ، مثلما فعل عام ١٠٦٩ ضد متمردي الشمال عندما دمر كل المدن والقرى الواقعة بين يورك ودرهام * وسكان ارض الضياع يسرون فى شارع الملك ويليام أو على منواله حيث الخراب والموت غير عابثين بكنيسة القديسة ماري وولنوث التى تقع فى نفس الشارع، وغير منصتين لرنين دقاتها المكتوم وهى تعلن آخر دقات الساعة التاسعة فى ذكرى صلب المسيح يوم الجمعة الحزينة، فهى دقات مكتومة لا تصل الى آذانهم لأنها لا تعنى شيئا بالنسبة لهم *

١٦ - وبنفس أسلوب اليوت الدرامى فى تجسيد مواقف الحركة الحية والحوار المحمل بالصور والرموز يلمح تايريزياس صديقا قديما اسمه ستيتسون كان معه على ظهر سفينة فى مايلاى حيث وقعت معركتها البحرية عام ٢٦٠ قبل الميلاد حين انتصر الرومان على القرطاجيين ودمروا وأسروا خمسين سفينة ، وكانت موقعة مايلاى البحرية فاتحة لانتصارات بحرية ساحقة مكنت الرومان من غزو أفريقيا بحرا وفتح تونس القريبة من قرطاج كما قال الكاتب البريطانى هـ * ج * ويلز فى كتابه الموسوعى « موجز التاريخ » * وسيأتى ذكر قرطاج بعد ذلك فى نهاية الحركة الثالثة للقصيدة لنراها وهى تحترق ، لأن اليوت

لا يفرق بين الشخصيات والمواقف التاريخية القديمة وبين الشخصيات والمواقف المعاصرة ، فلا تزال الحروب والغزوات والصراعات والأطماع بلا أدنى تغيير ، وان كانت تستفيد من كل تطور علمي حديث من أجل مزيد من قوى التدمير والخراب . ففي موقعة مايلاي كان التنافس قائما بين أكبر قوتين في ذلك الوقت وهما الرومان والقرطاجيين من أجل السيطرة على مقدرات العالم من خلال السطوة العسكرية والاقتصادية والسياسية وهو نفس الصراع المستمر في عالم اليوم ، وسيستمر في عالم الغد أيضا . وكأنه كتب على البشرية أن تدور في حلقة مفرغة من كل معنى انساني حضارى ، تماما مثل الحشود التي رأها تايريزياس تدور في حلقة مفرغة في الورقة التي أخرجتها له مدام سوزو ستريس .

في مواجهة هذا الدمار والتخريب يسأل تايريزياس ستيتسون عن الجثمان الذي غرسه منذ عام مضى في حديقته وهل بدأ ينبت ؟ انها نفس أسطورة أوزيريس التي تأثر بها اليونانيون من خلال قراءته لكتاب جيمس فريزر « الفصحى الذهبى » الذى شرح فيه كيف كان كهنة مصر يحرقون على دفن تماثيل مصغرة للاله أوزيريس ، مصنوعة من الطمي وحببات القمح ، وبعد عام من دفنها يستخرجونها من باطن الأرض وقد صار القمح نباتا وبرز من جسد الاله . وقد رأى المصريون القدماء فى النبات فالأ طيبا ، وسببا فى نمو الزرع ، لأن أوزيريس هو اله الخصب والنماء وقوة الحياة ذاتها فى باطن الأرض . فهو وان كان يموت فى أحشائها ، فسرعان ما يحيا بعد دورة العام ، فى النبات الذى ينمو ويتدرع . فى موته حياة ، وفى حياته خضرة وحيوية

وخير متجدد وعطاء متواصل وحب لا ينضب أدركته الكلاب
قبل البشر فأحبته بل وساعدت زوجته ايزيس فى جمع
أشلائه بعد مصرعه حتى ينبت ويزهر مرة أخرى من أجل
مواصلة الحياة وتجدها .

لكن السكان فى أرض الضياع يخشون هذه العلاقة
الحميمة بين الكلب والانسان ، ويحاولون إبعاده عنه حتى
لا ينبش بأظافره الأرض ليخرجه . ذلك أن عودة أوزيريس
الى أرض الضياع لا يعنى سوى عودة الحياة الى أرض
استكان سكانها الى الموت فى شتى صوره ولم يعودوا قادرين
على مواجهة الحياة بكل ما تحمله من معان ودلالات . فمن
اعتاد حياة الضياع والدوران فى حلقات مفرغة لا يمكنه
حمل مسئولية الحياة المتجددة . فإذا كان الظلام ليس فى
حاجة الى أى جهد كى يستمر ويسود ، فان النور فى
حاجة دائما الى من يصنع الشموع والمصابيح ويضيئها حتى
تنير طريق البشرية نحو المستقبل . من هنا كان خوف أهل
أرض الضياع من خروج الحياة من باطنها ، وسعادتهم
أيضا بالصقيع الذى حط على الأرض وأشاع فيها الفوضى
حتى لا تعرف الكلاب معالمها وبالتالي تعجز عن العثور على
الجثمان فيظل مدفونا دون أن ينبت أو يزهر أو ينمو .

١٧ - هذا البيت المكتوب بالفرنسية اقتبس من اليوت
من قصيدة للشاعر الفرنسى الرمزى شارل بودلير بعنوان
« الى القارئ » ، كتبها كمقدمة لديوانه الشهير « زهور
الشر » ، محدد فيها رؤيته للعالم المعاصر ، وهى رؤية تتفق

مع رؤية اليوت الذى اقتبس منها آخر بيت كى يكون آخر
بيت أيضا فى الحركة الأولى من « أرض الضياع » • يقول
بودلير فى قصيدته :

« ان الحماسة ، والضياع ، والخطيئة ، والشح
أشياء تشغل نفوسنا وتسرى فى أجسادنا
فى حين نغذى نفوسنا التى يشكها وخز الضمير
كما يغذى الشحاذون الحشرات التى تسرى فى أجسادهم

« ان خطايانا عنيدة ، والجبن كامن فى ندمنا
ونحن ندفع ثمننا فادحا لاعترافاتنا
ثم نسلك فى غبطة سبل الشر الموحلة
ظننا منا أننا محونا آثامنا ، بدموع بخسة فى هيكل الندم

« وعلى وسادة الشر ، تلمح نقيب الأبالسة
يهدد أرواحنا المسحورة
وترى معدن ارادتنا النفيس الصلب
ينصهر ويذوب على يد هذا الكيمياءى البارع

« أجل ! انه الشيطان يمسك بالخيط التى تحركنا
فنجد فى صور الدمامة دوافع الاغراء
وفى كل يوم ننحدر خلال الدياجير
درجة فدرجة نحو الجحيم •

» وكفاسق فقير يقبل الصدر الشهيد

لفاجرة هرمة

نختطف لذة محرمة

نضمها الى صدورنا ونعتصرها بقوة كأنها برتقالة متعفنة

» فى عقولنا يتدافع حشد من الجن

يتوثب فى شراهة ، كجحافل الميكروبات الطفيلية

فاذا تنفسنا ، تساقط الموت فى رثائنا

مثل زهرة غير مرئية ، فى موكب الزفرات الخرساء

» واذا كانت الفضائح وطعنات الخناجر والسموم

لم توش بعد بصورها الساخرة

خسيسة مبتذلة لمصائرنا البائسة

فذلك لأن نفوسنا - واأسفاه - لا تعرف الجرأة

والجسارة .

» فى أدغال رذائلنا البشعة بشاعة بنات آوى والفهود

والكلاب

والقرودة والمقارب والخدمات والأفاعى

والوحوش النائحة والعاوية والمزمجرة والزاحفة

تصفى وتحتشد وتفتح رذيلة أشد من كل تلك الرذائل

« على الرغم من أن تلك الرذيلة لا ترسل صيحات عالية
لكن لو شاعت لجعلت من الأرض حطاما
وفى وسعها لو تشاءبت أن تبتلع الكون بأسره
هذه الرذيلة هي الضجر

« انها العين المثقلة بالعبرات
الحالة دوما بالمشانق ، تتمناها وهي تدخن النارجيلة
انه الغول الرقيق . . انه الضجر
وأنت تعرفه أيها القارئ المرائى ! - يا قرينى ، -
يا أخى » .

هنا نلاحظ تأثر اليوت بالمنهج الرمزي عند بودلير ،
وهو منهج لا يقتصر على البيت الذى اقتبسه فحسب ، بل
يسرى فى كل خلايا القصيدة فيمنح كلماتها وصورها من
الثقل الدرامى ، والايحاء الشعرى ، والاحالة التاريخية ،
والدلالة الحضارية ما يجعلها متفجرة بالمعانى التى لا يمكن
لأى قاموس أن يحتوى مترادفاتھا . ولذلك ينهى بودلير
قصيدته ، وكذلك ينهى اليوت الحركة الأولى من قصيدته
بنفس البيت الذى يجسد النظرة الموضوعية الشاملة الى مآزق
الانسان فى هذا العصر ، مآزق الرياء والنفساق والضجر
الذى لم ينج منه أحد سواء من يتكلم عنهم الشاعر ، أو
القارئ أو الشاعر نفسه . انه موقف الشاعر الانسان الذى
ينخوض غمار الحياة بكل مآسيها ، ولا ينظر اليها من عل لأنه
يعتبر نفسه جزءا منها ومن هنا كان صدقه .

١٨ - فى الحركة الثانية من « أرض الضياع » يختار اليوت عنوانا مستمدا من مسرحية توماس ميدلتون « مباراة شطرنج » التى كتبها عام ١٦٢٤ ، فى حين يستمد مضمونه من مسرحية لنفس الكاتب عنوانها « النساء يحذرن النساء » كتبها عام ١٦٢١ وجسد فيها بالشعر المرسل التدهور الأخلاقى المطرد لبطلة المسرحية التى انقادت للأغراء دون مقاومة تذكر ، ومزج فيها ميدلتون التراجيديا بالكوميديا ، والمأساة بالسخرية بأسلوب يكاد ينتمى الى القرن العشرين أكثر من انتمائه الى القرن السابع عشر الذى كتبها فيه . أما فى مسرحية « مباراة شطرنج » التى حققت نجاحا قياسيا فى زمنها ، فقد سخرت من الصراعات السياسية المعاصرة والتى لا تخرج عن كونها مباراة شطرنج يتلذذ فيها الملوك والأمراء والقادة من متع المؤامرات والمكائد والأحاييل ، لكنهم لا يخسرون المباراة برغم أنهم اللاعبون ، ذلك أن الذى يخسرها هو جمهور المتفرجين ، أى الشعب .

هذا على المستوى السياسى ، أما على مستوى العلاقات الحميمة أو الجنسية، والتى تشكل المضمون الرئيسى لهذه الحركة ، فإنه فى مسرحية « النساء يحذرون النساء » يتمكن دوق فلورنسا من الاعتداء على بيانكا أثناء انشغال أهل بيتها فى مباراة الشطرنج ، ذلك أن المؤامرات الجنسية تسير جنبا الى جنب مع المؤامرات السياسية لأنها تصدر عن نسيج واحد قوامه المصلحة والشهوة والقهر . أى أن اللحن الذى بدت بواده فى الحركة الأولى وتجسد فى شخصية ست الحسن والجمال أو سيدة الصخور وسيدة المواقف ، أصبح اللحن الأساسى فى هذه الحركة وإن كان من خلال تنويعات تمثلت فى ديدو ملكة قرطاج الجميلة الفاتنة الأسطورية التى

استقدمها اليوت من ملحمة « الانبياء » للشاعر الرومانى
فيرجيل ، والتي وقعت فى غرام اينياس بطل الملحمة الذى
هجرها فانتحرت . اى أن تنسوية قرطاج التى ترددت من
قبل فى الحركة السابقة من خلال معركة ما يلاى تعود هذه
المرّة من خلال شخصية ديدو مما يوضح النسيج العضوى
المتناسك لقصيدة « أرض الضياع » والذى قد لا يلمسه
القارئ من أول وهلة . فالمواجهة بين القوى العظمى : روما
وقرطاج فى الحركة السابقة من القصيدة تجسدت فى معركة
مايلاى البحرية ، وفى هذه الحركة فى العلاقة الغرامية بين
اينياس وديدو .

وما ينطبق على ديدو ينطبق على كل النساء اللاتى سجل
التاريخ أسماءهن على صفحات السياسة والحكم والصولجان
والغرام والعشق مثل سميراميس وبلقيس وكليوباترة التى
يبدأ بها اليوت افتتاحية هذه الحركة مستوحيا غرامها
بأنطونى كما جسده شكسبير فى مسرحية « أنطونى
وكليوباترة » ، ومستخدما نفس الثراء اللغوى والخيال
الغصب والايقاع الموحى والتفاصيل الدقيقة والومضات
اللماعة التى تتسلل بألوانها ، وأصواتها ، وعطورها ،
وملامسها ، ومذاقها الى حواس القارئ لتملك عليه لبه
وعقله ووجدانه فيستسلم لها تماما . وهذا دليل على مدى
قدرة اليوت على استيعاب وهضم الاقتباسات التى يستخدمها
ثم افرازها من جديد لتصبح نسيجا عضويا فى قصيدته ،
مع الاحتفاظ بالإشارات والاحالات الى أصولها التى أتت
منها . وبذلك تملك قصيدة اليوت وجودا أشمل من وجودها
الفعلى طولاً وعرضاً وعمقاً وارتفاعاً ، وجودا يشمل العالم
كله بطول تاريخه وبعرض مساحته شرقاً وغرباً ، وذلك من

خلال نظرة موضوعية، شاملة لا تنحاز لطرف على حساب طرف آخر مما جعلها قصيدة عالمية بمعنى الكلمة .

١٩ - واذا كانت أوجه التشابه واضحة بين ديدو وكليوباترة وبين بيانكا بطلة « النساء يحذرن النساء » لتوماس ميدلتون ، فإنها أكثر وضوحا بين بيانكا وفيلوميل أميرة أثينا الفاتنة الأسطورية التي اغتصبها زوج أختها بروسنا والذي يدعى تريوس الذي لم يكتف بفعلته الشنعاء بل قطع لسان فيلوميل حتى لا تخبر أختها بما فعله معها هذا الهمجي ، ظنا منه أن قطع اللسان كفيل بطمس الحقيقة ودفنها الى الأبد كما يعتقد كثير من الحكام والباطرة . لكنهم لا يعلمون أن للحقيقة ألف طريقة للتعبير عن نفسها ، واذا علموا فإنهم يهرعون الى سد الآذان بالأكاذيب العفنة حتى لا تصل اليها صرخات المظلومين الذين قطعت أسنتهم . أما بروسنا أخت فيلوميل فكانت آذانها وعيونها مفتوحة على التغير المرعب الذي طرأ على أختها ، ولم يكن من الصعب عليها أن تعرف ما فعله زوجها الهمجي . ولأن الفساد لا يلد سوى الفساد ، والجريمة لا تؤدي الا الى أبشع منها فقد قامت بروسنا بتقطيع اينها اربا اربا وقدمته لزوجها تريوس ليتناوله على مائدة الطعام . ولا شك أن الابن البريء المظلوم الذي لا ذنب له في كل ما حدث يمثل الشعوب التي تدفع ثمن جرائم حكامها من حياتها ودمائها . ومن الواضح أن اليوت اختار هذه الأسطورة ليجسد الجانب المأسوي البشع في العلاقات الجنسية التي تدور بين سكان أرض الضياع .

فبرغم أنهم لا يرتكبون هذه الجرائم بهذه الصورة المادية الملموسة ، فإن الدلالة الفكرية والروحية الكامنة وراء علاقاتهم الممزقة ، تدل على أن الحب بينهم أصبح أشلاء ممزقة ليلتهموه مثل ابن تريوس تماما • ذلك أن فيلوميل تحولت الى رمز خالد ، فهي لا تزال تصرخ نائحة ، ولا يزال العالم يتابع المشهد ، فصراخها لا يصادف سوى آذان سدها العفن ، ونفايات زمن جفت ذبولا •

هذا على المستوى التاريخي والأسطوري ، أما على المستوى الاجتماعي الواقعي المعاصر فإن الحب قد فقد مذاقه تماما عندما امتزج بالقلق والتوتر والضجر والملل والضيق والضياع وغير ذلك من الأحاسيس التي يمكن أن تقتل أى حماس أو حمية أو انطلاق نحو آفاق أرحب • وهو ما حذر منه بودلير من قبل فى قصيدته « الى القارئ » التى اقتبس منها اليوت آخر بيت فيها ليجعله آخر بيت فى الحركة الأولى كما سبق أن أوضحنا • ولذلك لم تعد صرخات فيلوميل « جاج جاج » تعنى شيئا لأحد ، أى أن الاغتصاب أصبح شيئا عاديا يمارسه القوى على الضعيف • ونلاحظ أن اليوت يقدم صوت الصرخات نفسها « جاج جاج » كمادته فى معظم قصائده كى يتيح الفرصة لقارئه ليسمعها بأذنيه ويفاجأ بأن لا حياة لمن تستغيث بهم الصرخات • فالصوت عند اليوت معنى فى حد ذاته ، والشعر قادر على إيراد معانيه بدون استخدام الكلمات التقليدية ، فبدلا من أن يحكى لنا عن هذه الصرخات المكتومة الضائعة فأننا نسمعها بأنفسنا •

٢٠ - يستخدم اليوت أسلوب السيناريو أو المونتاج

السينمائي بحيث ينتقل بالقارئ فجأة من مشهد الى مشهد
تال بدون تمهيد ، وعلى القارئ أن يربط في ذهنه بين
المشهدين من خلال استخراج خيوط النسيج الفكرى
والايقاعى الكامن تحت السطح الظاهر ، وبذلك يصبح
دوره أكثر ايجابية وتفاعلا مع فكر الشاعر وفنه بدلا من
الاقتصار على دور المتلقى السلبي الذى يمكن أن يفقد العمل
الفنى تأثيره عليه بمجرد الانتهاء من الاطلاع عليه . كذلك
فان هذه النقلات المفاجئة والعادة والسريعة تساعد على
التحكم فى الايقاع والوزن لاختصاصهما لمتطلبات التطور
الدرامى للقصيدة ، مما يجنبه عنصر الرتابة الذى يمكن أن
يؤدى الى ملل القارئ وتكاسله عن الاهتمام بالقصيدة بعد
أن تفقد قدرتها على اثارته فكريا ووجدانيا .

ففى هذا المقطع تتقطع وسائل الاتصال الفكرى
والوجدانى بين الناس ، حتى بين العشاق الذين يفترض
فيهم الاتحاد بل الوحدة الفكرية والوجدانية دون استخدام
الكلمات للشرح والتوضيح والتحليل . فقد افترس السكون
المطبق القاتل كل شيء : الكلمات والأفكار والمشاعر ، كما
أصاب التلف أعصاب بطلتنا التى ترجو حبيبها أن يمكث
معهما حتى تهرب من الفراغ والخواء والتوتر والضجر ، لكن
لا حياة لمن تنادى . فهو لا يفتح فمه بكلمة ، مجرد كلمة يملأ
بها فراغ السكون المطبق ، كما أنها لا تعرف ما يدور فى
رأسه اذا كان هناك شيء فى رأسه على الاطلاق ، لذلك تطالبه
بالتفكير ، بمجرد التفكير ، حتى لو لم يفصح عن أفكاره ،
على الأقل فسوف تشعر بأنها الى جوار انسان له عقل ،
لا مجرد رجل أجوف مملوء بالعدم واللاشيء اللذين يوشى
بهما زقاق الجرذان حيث فقد الرجال الموتى عظامهم وحيث

قبعبت بطلتتنا مع رجلها الأجوف ، وهى النخمة الرئيسية التى
ترددت فى قصيدة أخرى لاليوت بعنوان «الرجال الجوف» •
فالسكون هنا لا يعنى الهدوء والسكينة والطمأنينة
وراحة البال ، بل يعنى العدم والخواء والموت ، بدليل أن
الحوار الدرامى الجارى فى هذا المقطع من طرف واحد هو
الفتاة ، أما الرجل فلا يفتح فمه بكلمة بل ربما لا يوجد
على الإطلاق • فهى تتساءل وترتد الأسئلة الى ذهنها فتضطر
الى الاجابة عليها بنفسها ، فقد حدثت ضجة اهتزت لها ، لكن
سرعان ما أدركت أنها ضجة الريح التى لا تفعل شيئاً على
الإطلاق خارجاً ، ولا يزال رجلها لا يعلم ولا يرى ولا يتذكر
شيئاً • واذا تذكر فانه يذكر العدم والتحجر والفرق عندما
يعود اليوت الى استحضار هذا البيت الشعرى مرة أخرى من
مسرحية « العاصفة » لشكسبير : « تلك لآلىء كانت عينيه » •
ولذلك فالفتاة غير متأكدة من وجود رجلها من عدمه ، فرأسه
لا يحوى سوى الخواء والعدم •

٢١ - هنا تكمن قدرة اليوت فى التلاعب بايقاع
قصيدته طبقاً لمتطلباتها الدرامية • فجأة يتوقف الايقاع
البطئ والسكون المطبق الذى يكاد يشعرونا بالعدم ليحل
محلّه ايقاع صاخب سريع يجمع بين مهرجانات شكسبير
المسرحية ومهرجانات موسيقى الجاز الساخنة الحارة ، لكن
مع علاقات خفية نابعة من أعماق المقطع السابق • فقد مهد
لشكسبير بالبيت المستمد من مسرحية « العاصفة » كما مهد

للجواز بالضجة التى أحدثتها الريح أسفل الباب • ويسرى
الايقاع الصاخب العاد داخل هذه الفتاة التى يجتاحها
الانفعال وتشعر فى الانطلاق خارجا لتذرع الطرقات بشعر
متهدل لكن سرعان ما تنحسر موجة الانفعال داخلها اذ أن
موسيقى الجواز تهدف الى التنفيس وتفرغ شحنات الانفعال
دون أن تملأ الفراغ الذى تركته بشيء ايجابى مثير ، كذلك
فقد تحولت مهرجانات شكسبير المسرحية الى مظاهر جوفاء أو
مظاهرات صاخبة تجمع بين الرشاقة والكياسة والأناقة
والذكاء الاجتماعى أو المظهرى دون أن يلتفت أحد الى
الجوهر الفكرى والفنى والثروة الشعرية والدرامية الحقيقية
فى انجازات شكسبير الخالدة • أى أن الأمر كله لا يخرج
عن كونه جمعة بلا طحن اذا استمرنا نحن بدورنا عنوان -
احدى مسرحيات شكسبير •

وبمجرد انحسار موجة الانفعال داخل الفتاة يطبق عليها
السؤال المخيف الملح : ماذا سنفعل غدا ؟ ما الذى سنفعله على
الاطلاق ؟ ويعود الايقاع الى تباطؤه مع عودة الفراغ القاتل
والضجر الممج من خلال الروتين اليومى الكئيب المتمثل فى
الحمام الساخن فى العاشرة صباحا ، والعودة من العمل فى
الرابعة مساء فى سيارة مغلقة كالسجن تحت وابل المطر ، ثم
قتل الوقت بمباراة فى الشطرنج الذى بدأت به هذه الحركة
بايحاءات مرعبة مخيفة حتى يحط الانهاك على العيون التى
فقدت الجفون لأنها لم تعد قادرة على الاسترخاء اللذيد والنوم
العميق ، ولا يزال الأمل معلقا بطرقة على الباب ، أية طريقة
توحى بأن هناك من يرغب فى التواصل برغم الأبواب المغلقة
التى لا يوجد وراءها غير الخواء والضجر والسهد •

٢٢ - ينتقل اليوت فجأة كمادته الى مشهد آخر تدور وقائمه فى احدى حانات لندن التى توجد فى الأحياء الشعبية الفقيرة حيث يقطن السوق والرعاع الذين لا يعرفون لماذا وكيف يعيشون . فقد سلبتهم أرض الضياع كل شىء وتركت لهم العدم ليثرثروا حوله بلا هدف سوى شغل فراغ الصمت والسكون . ولكى يجسد اليوت جو الحانة بالصورة والصوت واللون والرائحة والمذاق واللمس فانه يحطم الأوزان التقليدية للشعر ، ويبعثها فى ثنايا المشهد موحيا بالمخاطم والركام اللذين تعيش وسطهما الشخصيات ، بل ويتغلى تماما عن الفصحى الكلاسيكية ، ولا يهبط الى مستوى اللهجة الدارجة أو العامية فحسب ، بل يستخدم لغة السوق بكل ماتحملة من ألفاظ خشنة وغير مهذبة . ذلك أن الشعر - طبقا لمفهومه - يمكن أن يحيل أى لفظ الى شعر من خلال السياق الموضوع أو المزروع فيه . ولذلك آثرنا أن تكون ترجمتنا لهذا المقطع أقرب ماتكون لروح وإيقاع اللغة الشعرية التى استخدمها اليوت فى تجسيده الدرامى للموقف .

يدور الحوار فى الحانة بين امرأة وصديقتها حول صديقتها «ليل» وزوجها ألبرت الذى سرح من الجيش أخيرا . وهو حديث مطول زاهر بالتكرار والتفاصيل التافهة برغم نداءات خادم الحانة الذى يكررها من حين لآخر : «أسرعوا من فضلكم فقد حان الوقت» وشكلت الإيقاع الأساسى للمقطع بحيث ربطته من أوله لآخره برغم فوضى الحوار السقيم والموحى فى الوقت نفسه بالضيق الكامل لهذه الطبقة المطحونة المسحوقة . وهذا نموذج فريد من نوعه فى المزج بين الواقعية والرمزية فى وحدة عضوية لا نعرف فيها حدود هذه من تلك ،

وفى قدرة الشعر على توظيف كل المواد الخام التى تقدمها له الحياة • ولعل الصور والرموز والايحاءات التى وردت فى المقاطع السابقة هى نفسها التى ترد فى هذا المقطع وان كانت من خلال تنويعات وايحاءات مختلفة شكلا ومضمونا مما يمنح القصيدة أبعادا جديدة وفى الوقت نفسه لا يفقدها وحدتها الموضوعية العضوية • فلا نلمس سوى القبح ، والفقر والمرض ، والاجهاض ، والأسنان المتساقطة ، والنسل الهزيل ، والأمل الضائع برغم أن ليل لم تتعد الحادية والثلاثين من عمرها • فهى ضحية كل هذه العوامل بالاضافة الى زوجها، التى لا يجد فيها سوى وسيلة لاشباع غريزته الحيوانية ، واذا لم تساعدنا صحتها على القيام بهذه المهمة فسوف يبحث عن أنثى أخرى لتفريغ كبته الذى عاناه طوال أربع سنوات قضاها فى الجيش •

كل هذا الزمن الضائع فى ثروة فارغة لا جدوى منها يوضح لنا قيمة الزمن فى أرض الضياع • ان خادم الحانة أو صاحبها يذكر الرواد والزبائن بأن وقت اغلاق الحانة قد حان وعليهم أن يسرعوا حتى لا يختل النظام ، ومع ذلك لا حياة لمن تنادى • الثروة العقيمة مستمرة من خلال الكلمات المكررة والتأكيدات الفارغة المعادة ليجسد اليوت من خلالها مدى المهانة التى بلغت المرأة فى هذه الطبقة المطحونة • فهى كيان لا وزن ولا قيمة له • كم مهمل تحت رحمة أية عوامل قد تطرا عليه فى أية لحظة • انها نموذج حى للعقم الذى أصاب أرض الضياع كلها برغم أنها أنجبت خمسة أطفال ، لا يمكن أن يرمزوا الى مستقبل مشرق وحياة متجددة فى حين أنهم قادمون من هذا الجذب والعقم والفقر والمرض والضياع • بدليل أنها اضطرت الى الاجهاض الذى

جنى على صحتها بعد أن أدركت أن انجاب الأطفال لا يعنى
العزوة والكثرة والخصوبة وانما يعنى مزيدا من الفقراء
البائسين الضائعين . فهل يمكن أن يعنى الحب شيئا لامرأة
مثل ليل لا تملك مجرد المقومات الأساسية لحياة انسانية
عادية أو أقل من العادية ؟

٢٣ - فى البيتين الأخيرين يوحى إلينا اليوت بأن الحب
لا بد أن يموت فى أرض الضياع ، سواء أكان بين ذراعى
امرأة فقيرة بائسة مثل ليل أو فى قلب أميرة بائسة أيضا
مثل أوفيليا ، ذلك أنهما تخضعان لنفس ظروف الضياع
والاحباط بصرف النظر عن الاختلاف الشاسع فى المستويات
الاجتماعية والاقتصادية . فقد أحبت أوفيليا هاملت من
صميم قلبها فى مسرحية شكسبير الشهيرة ، ومع ذلك لم
يلتفت إليها هاملت بل وداس على قلبها لانشغاله بمقتل أبيه
على يدى عمه الذى تزوج من أمه ، وفى جو أسرى فاسد
بهذا الشكل لا يمكن لحب أوفيليا أن يستمر كما توهمت .
فالفساد لا بد أن يصيب الحب بالعقم كما أصاب الجنون
أوفيليا فى النهاية . بعد أن ظلت تهيم حبا بوهم لا أساس له
من الصحة . بل ان هاملت نفسه ظن أنها كانت تتجسس
عليه لحساب عمه كما يفعل غيرها من رجال البلاط ونسائه .
ولم تحتمل أوفيليا عذاب هذه المحنة طويلا فألقت بنفسها
بين الأمواج الصاخبة لتبتلعها . وكان حبها لهاملت السبب
الرئيسى الكامن وراء هذه النهاية المأسوية بعد أن ذهب
بعقلها . وهذه تنويعة جديدة على مفهوم الحب فى أرض

الضياع ، بعد أن مررنا بحب الرغبة الجامعة وعشق النزوة العارمة عند ست الحسن والجمال وكليوباترة وديدو وبيانكا، ثم الحب الذى قتلته الظروف الاجتماعية البائسة وأحاله الى ضيق وضجر ويأس وفتور ممثلا فى شخصية ليل ، ثم الحب اليائس من طرف واحد فى أسرة نخر فيها سوس الخطيئة والجريمة فقوضها من أساسها ، فكان لابد أن تبلغ أوفيليا قاع الهاوية ، ولذلك فهى تثير عطفنا عليها وخوفنا من مصيرها وهى تنطق فى ذهول يهدين البيتين اللذين يختم بهما اليوت الحركة الثانية من قصيدته السيمفونية كلمسة أخيرة يريد بها أن يترك احساسا مميذا داخل القارئ كى يعده نفسيا وفكريا لاستقبال الحركة التالية التى سيفوص فيها اليوت فى أعماق النفس البشرية حتى يبلغ الجانب المظلم منها ويعمره بمشروط الجراح بحثا عن حقيقة الداء الذى تسبب فى كل هذا الضياع ، ومستخدما أدواته المستحدثة فى عالم الشعر .

٢٤ - فى هذه الحركة نكتشف أن الداء الوبيل المتسبب فى كل هذا الضياع ليس سببه الظروف الاجتماعية والسياسية والاقتصادية والثقافية للمجتمع الحديث فحسب، بل تفاعل هذه الظروف مع طبيعة النفس البشرية الأماره بالسوء هو الذى أدى الى هذا الوباء المستشرى عبر العصور، وليس قاصرا على العصور الحديثة . لكن المأساة تكمن فى أن كل الانجازات العلمية والتكنولوجية المبهرة التى تحققت فى هذه العصور أغرت الانسان بوضعها فى خدمة شطحاته

الهمجية البربرية وان تسربت بأردية الحضارة المبهرة
الخادعة ، والحروب العالمية أو المجازر الحديثة أكبر دليل
مادى على ذلك * ولذلك عم الضياع وساد كل البقاع فى هذا
الزمن الغريب بعد أن كان قاصرا على جهاد النفس بصفة
شخصية فى الأزمنة الغابرة حين كان القدر كامنا داخل
الانسان ، أما الآن فقد أصبح القدر خارجه ومتجسدا فى
أرض الضياع كلها *

من هنا اقتبس اليوت عنوان الحركة الثالثة من عظة
مشهورة لبوذا الذى ولد حوالى ٥٦٨ قبل الميلاد فى بلاط
أبيه الراجا الثرى القوى ، لكنه فى سن الثلاثين هجر كل
هذه الرفاهية : زوجته الجميلة ، وقصره الساحر ، وكل
الطموحات الأرضية ، والملذات الدنيوية ، الى حياة النسك
والتقشف والزهد وجهاد النفس * وبعد ست سنوات من
ترويض النفس بل وتعذيبها اكتشف أن حياة التأمل
والانطلاق الروحى هى الحياة الكاملة بمعنى الكلمة * وظل
طوال أربعين عاما أو يزيد معلما ومبشرا بتجربته الروحية
المثيرة واستطاع بالفعل أن يضم الى مذهبه كثيرا من التلاميذ
والأتباع حتى مات وهو يناهز الثمانين من عمره * وفى
الحقيقة فإن مذهبه كان اصلاحا ثوريا للمذهب البراهمانى
أكثر منه عقيدة جديدة تماما * ويكمن جوهره فى أن
الوجود البشرى بطبيعته وجود بائس محكوم عليه بالموت منذ
ميلاده ، ولذلك فإن الخير الحقيقى نابع من النيرفانا أو
اللا وجود الذى لا يمكن أن يصل الى درجته العليا الا كل
قادر على التفانى الكامل والاخلاص المطلق لتطبيق المبادئ
والمثل البوذية * ومن لا يستطيع هذا فإنه لن يحصل على
التحرر الكامل وبلوغ النيرفانا ، وحتى لو مات فإن روحه

التي لم تتطهر لن تنطلق الى الآفاق السرمدية بل ستظل سجيناً أجساد أخرى طالما أنها لم تجد الإرادة القادرة على إطلاقها من هذا السجن المادي . ولذلك فإن تناسخ الأرواح من عناصر المذهب البوذي الذي انتشر منذ ذلك الحين حتى عصرنا هذا في الهند ، والتبت ، وسيلان ، وبيرما ، وتايلاند ، والصين ، واليابان .

وقد دارت عظة بوذا هذه حول النار المتأججة دوماً داخل النفس البشرية والتي تدفعها دائماً الى موارد التهلكة . ومن هنا أسمى اليوت الحركة الثالثة « العظة النارية » . فعندما أكد بوذا على حقيقة هذه النار التي تلتهم حواس الإنسان وتحرق وجدانه وعقله وتكاد تقضي على كل شيء في الوجود سأله أحد النساك من أتباعه وتلاميذه عن نوعية هذه النار وكنهها ، أعلن بوذا على الفور بأن البشر يحترقون بنيران الشهوة ، والفضب ، والجهل ، والألم ، والبؤس ، والشقاء ، والحزن ، واليأس من لحظة الميلاد حتى ساعة الممات . كلها ألسنة من نار لا يملكون الفكك من أسارها الا عن طريق واحد للنجاة بأرواحهم من هذه التهلكة . وهذا الطريق يتمثل في إعلاء الإرادة الانسانية وشيخها حتى تسيطر تماماً على نزوات النفس البشرية وشطحاتها العفوية والغريزية العمياء . عندئذ يستطيع الإنسان أن يتسامى بنفسه وبالتالي يرتفع بها فوق هذه الألسنة النارية فلا تحترق بها .

ولا يعنى الإيحاء بعظة بوذا أن اليوت ترك أدواته الفنية كشاعر ولجأ الى الوعظ والإرشاد المباشر ، بل سرعان ما يفتح الحركة الثالثة بمقطع شعري يتوازي ويتناقض مع

قصيدة الشاعر الانجليزى أدسوند سبنسر (١٥٥٢-١٥٩٩) التى كتبها بصفتها « أغنية لحفل زفاف » فى عصر الملكة اليزابيث الذى يرى فيه اليوت تناقضا حادا مع مطالع القرن العشرين . نشأ سبنسر فى عصر يعشق الطبيعة .، ويحترم المرأة ، ويقدر المثل ، ويموت من أجل مبدأ اعتنقه أو كلمة شرف قالها . وهذه القصيدة التى نشرت عام ١٥٩٦ ، كتبها سبنسر للاحتفال بزواج ابنتى ايرل ورستر ، وحشدها بكل مناظر الطبيعة المبهجة وألوانها وأطيافها المبهرة السارية بالبشر والتفاوت فى نفس كل من يقرأها . فهى عبارة عن لوحات متتابعة باللون والصوت والضوء والعطر حول ضفاف نهر التيمز المتدفق بأمواجه الفضية ، وأزهاره المتراقصة ، ومروجه المتألقة ، وحورياته المتهادية على العشب الناعم الناعس ، وأطيافه السارية بين الأشجار وحول العشاق تبارك حبهم بين ألوان الفضة والخضرة والزرقة الساقطة من أضواء السماء ، والمشعة من وميض الأمواج ، وأكاليل الزهور والزنايق حول الجداول الذهبية والأعناق المرمرية التى تداعب قطرات الندى المتألقة وهمسات النسيم العليل . والقصيدة مكونة من عشرة مقاطع زاهرة بنفحات هذه الجنة الأرضية التى يمزجها الشاعر بروح انجلترا وشخصية ملكتها اليزابيث وشخصيات أخرى قادمة من الأساطير والأزمنة الغابرة كما يفعل اليوت ، ثم ينهى سبنسر كل مقطع من مقاطعها بهذا البيت :

« أيها التيمز العذب ، تمهل حتى أنهى موالى »

وهو البيت الذى اقتبسه اليوت ليردده فى افتتاحية هذه الحركة على سبيل ايجاد النغمة المعارضة للصور التى تتواتر لتجسد الجحيم الأرضى المعاصر والمناقض تماما لجنة

سبنسر • وهى الصور التى تبدأ بانهيار الخيمة على ضفة
النهر ، وعبور الريح فوق الأرض القاتمة فى سكون مطبق ،
ورحيل الحوريات لاستحالة وجودهن فى أرض الضياع •
وربما قصد اليوت - بالاضافة الى هذا المعنى - حوريات
العصر الحديث اللاتى رحلن عن التيمز بعد انقضاء فصل
الصيف الذى آتاح لهن فرصة العشق والاشباع الجنسي
فحسب ، وبمجرد رحيل الصيف مات الحب ولم يعد لوجودهن
على ضفاف التيمز أية ضرورة • أما حوريات سبنسر فكن
جزءا لا يتجزأ من لوحة الطبيعة المبهرة الناعسة • ولذلك لم
تعد صفحة النهر تحمل زجاجات فارغة ، أو أغلفة
الساندوتش ، أو مناديل الحرير ، أو علب الورق المقوى ، أو
أعقاب السجائر أو غير ذلك من بقايا ليالى الصيف الصاخبة
بالشهوة تحت الأشجار وعلى الأعشاب • ومع رحيل حوريات
المصر الحديث ، رحل رفاقهن العاطلون بالوراثة والمتسكعون
بعثا عن اللذة أينما كانت • رحلوا دون أن يتركوا عنوايا
لأنهم لا يهتمون بمواصلة الغرام مع من اتصلوا بهن مرة
الحوريات فى فصل الصيف • فآية حورية أو أنثى - بمعنى
معاصر - يمكن أن تؤدى مهمة اروائهم جنسيا ، فالعلاقة
لا تتعدى لحظة الشبق ، ثم يذهب كل منهم الى حال سبيله •

ثم يحكى تايريزياس كيف جلس على ضفاف بحيرة
ليمان وبكى ، ولا يجد من يحكى له محنته سوى نهر التيمز
الذى يرجوه ملحا أن يتمهل فهو لا يرفع عقيرته ولا يطيل ،
فالتيمز هو الصدر الحنون المتبقى له وإذا لم يتمهل فسيموت
تايريزياس صريع الوحدة والعزلة • وقد يظن البعض أن
تايريزياس جلس على ضفاف بحيرة ليमान بسويسرا ، لكن
هذا الاسم اشتق أصلا من اسم البحيرة القريبة من حصن

بابل حيث تم سبي اليهود وسجنهم فى أعقاب هروبهم من
أورشليم كما ورد فى الحركة الأولى من خلال سفر حزقيال
النبي المدون فى التوراة • وهكذا يعود اليوت الى نغماته
الأساسية ليردد أصداؤها فى الحركات الأخرى حتى تكتسب
القصيدة نسيجاً سيمفونياً مركباً •

هناك عند بحيرة ليمان بجوار حصن بابل جلس
تايريزياس وبكى على الخطايا البشعة التى ارتكبها اليهود ،
والتي أغضبت الله فتعرضوا لانتقامه الجبار • فلم يكن
لعبيد الشهوات والملذات والنزوات أن يهربوا من دفع ثمن
خطيئتهم بعد أن تركوا لأنفسهم العنان ، ولم يمارسوا
فضائل ضبط النفس واعلاؤها • ومن لا يحافظ على صفاء
روحه لا يحق له أن يعرض بنان الندم •

ولم يكن بكاء تايريزياس على السبي البابلى لليهود بقدر
ما كان على المجتمع المعاصر الذى سار على نهج اليهود فى
عبادة الشهوات والملذات والنزوات • وهذه القمامة التى
عكرت صفحة التميز فى فصل الصيف لم تكن سوى تجسيد
للتعكير الذى أصاب أرواح الذين لهثوا على ضفافه خلف
نزواتهم وملذاتهم ، وهى نفس الصفحة التى شهدت حوريات
سبنسر وأطياها الصافية النقية الطاهرة البريئة • ولذلك
كان من الطبيعى وتايريزياس يتابع صفحة التميز أن يشعر
فى ظهره بلفحة برد ، وتصطك أذناه بخشخشة عظام
تحركها أقدام الجرذان المتسللة بين فجوات الزرع ببطونها
المخاطية على الضفة ، وهو يلقي بشصه فى القناة الآسنة •
فالضياع هنا هو ضياع البراءة والطهارة والنقاء وبالتالى
فقد تلوثت كل الأشياء • وتقول جيسى ل • ويستون فى
كتابها « من الطقس الى الحكاية » التى أوحى الى اليوت

بكثير من صور القصيدة ورموزها ان بعض الفتيات الجميلات
البريئات فى أسطورة « الملك الصياد » كن يترددن على
المعبد المجاور لقصر الملك ، وذات مرة لمحهن بعض رجال
الحاشية فلم يتورعوا عن اغتصابهن بل واغتصاب الأواني
الذهبية التى كانت معهن * ومنذ تلك اللحظة التى انتهكت
فيها البراءة والطهر ، واغتصبت فيها الأواني الذهبية
المقدسة حلت اللعنة على المملكة كلها وأصابها العقم والجفاف
والموات والضياع *

لكن المأساة فى أرض الضياع الحديثة تبدو أبشع إذ
أن الفتيات يرحبن بالاغتصاب ويسعين اليه * فلم نعد نعرف
من الغاصب ومن المغتصب * فنشوة الحب وأطيافه الساحرة
الجميلة استحوالت الى مجرد أجساد بيضاء عارية على الأرض
الرطبة الواطئة ، وهذه الأجساد بدورها ليست سوى هياكل
لحمية أحاطت بعظام يابسة لا تحصل معها أية ذكريات
انسانية عظيمة ، ولا تترك للانسانية مثلاً يقتدى به * ذلك
أن مصيرها كله يكمن فى حجرة مهجورة ، متربة ، ضيقة ،
واطئة كالقبر حيث تنعدم الحركة والصوت الا عندما
تصطك أقدام الجرذان بالعظام المتناثرة من عام لآخر * ولعل
اليوت استخدم هنا ما يعرف فى المونتاج أو تركيب الفيلم
بالمزج ، أى مزج صوت بصورة للايعاء بالاتصال المعنوى
بينهما وفى الوقت نفسه إبراز عامل مرور الوقت * وهذا
هو ما اتبعه فى ربط صورة الأجساد البيضاء العارية على
الأرض الرطبة الواطئة بصورة العظام المتناثرة فى الغرفة
المهجورة الواطئة * أما عن اللقطة التى أدخلها اليوت بين
جلوس تايريزياس لصيد السمك خلف مستودع الغاز وصورة
الأجساد العارية ، وهى اللقطة التى تصور تأملاته وخوابه

الحزينة حول حطام سفينة أخيه الملك وموت أبيه الملك أيضا من قبله ، هذه اللقطة لم نستطع تفسير رموزها التي يوحى بها موت الملك الأب وسفينة الأخ الملك التي تحطمت سوى أن المأساة وقعت في معركة حربية ، وربما كانت هذه الموقعة إحدى المواقع البحرية التي دارت رحاها بين القرطاجيين والرومان . ومع ذلك فنحن نشعر أنها لقطة متناغمة تماما مع الصور السابقة التابعة لها في سياق اللوحات المتتالية .

٢٥ - يبدو هنا تأثر اليوت بالشعر الميتافيزيقى الذى أرسى تقاليده الشاعر الانجليزى جون دن (١٥٧٢ - ١٦٣١) ويعتبر اليوت من كبار النقاد الذين أعادوا اكتشاف شعراء هذه المدرسة فى مقالاتهم ودراساتهم النقدية مثل دراسته « اكليل من الزهور لجون دن » عام ١٩٣١ . فى هذه الأبيات يقدم اليوت نغمة معارضة لتلك التي وردت من قبل فى قصيدة للشاعر الميتافيزيقى الكبير أندرو مارفل (١٦٢١ - ١٦٧٨) بعنوان « الى سيدته الخجولة » التي هجر فيها لغة الشعر التقليدى الطنانة الزاخرة بالمبالغة والفقيرة فى البلاغة ، الى اللغة البسيطة السلسلة المشحونة بالمعاني والايحاءات واللمحات التي تحطم حدود الألفاظ وقيودها وتخلق عالما وجدانيا فكريا أبعد وأشمل من المعنى الحرفى للكلمات . فى هذه القصيدة يدعو الشاعر حبيبته للتوغل فى جنة الحب ونعيمه طالما أن الوقت لم يفت ، والزمان لا يزال ملكهما . وهى النغمة التي تردت قبل ذلك فى إحدى

قصائد الناقد والشاعر اللاتيني هوراس المتوفى عام ٦٥
قبل الميلاد بعنوان « رحلة العمر » • يقول مارفل :

« فلنحشد كل قوانا فى داخلنا وكل
العدوبة التى ينطوى عليها فى كرة واحدة
ولنمزق ثياب المتعة فى صراع لا يهدأ
عبر بوابات الحياة الحديدية
فان كنا لا نستطيع ايقاف دورة الشمس
ففى امكاننا الدوران مثلها »

وفى هذه القصيدة اشارة الى المعجزة التى ذكرت فى التوراة
فى سفر اشعيا عندما نادى على الشمس كي تقف فى مكانها
حتى ينتهى بنو اسرائيل من القضاء على أعدائهم الكنعانيين
قبل حلول الظلام ، وذلك فى المعركة التى دارت رحاها بينهم
وانتهت فعلا بانكسار الكنعانيين ، لكن بعض احالات مارفل
الى التراث الكلاسيكى والتوراتى والأسطورى كان يشوبها
الغموض الشديد مثلما نجد أحيانا فى احالات اليوت
واشاراته ، أى أن تأثيره بالشعر الميتافيزيقى بلغ حد اتباع
نفس منهجهم الاشارى • لكن ما يعنينا هنا أساسا تلك النغمة
المعارضة لنغمة مارفل والتى أوردها اليوت فى ضجة الأبواق
والسيارات التى ستقل سوينى الى مسز بورتى فى الربيع الذى
يفترض فيه أنه فصل الدفء والهدوء والجمال والنسيم
الليل وتغريد الطيور •

لم يعد الربيع كما كان أيام مارفل حين ذهب فيردناند
الى محبوبته ميراندا وفى آذانه تتردد الأغاني العذبة
والأصوات الملائكية للأطفال الذين يباركون حبهما • أما

سوينى فقد ركب سيارة امتزج ضجيجها ودخانها بالسيارات
المحيطة بها فى طريقه الى مستر بورتير التى سطع البدر على
محياتها هى وابنتها، وهما تغسلان أقدامهما فى مياه الصودا،
مما يدل على أنهما شربتا خمرا بلا صودا استعدادا للحظة
الوصال ، لا فرق بين الأم وابنتها • فالخمر بلا صودا تدير
الرءوس بسرعة وبالتالى يمكنهما الهروب من ثقل اللحظة
المفروض فيها أن تكون لحظة النشوة الحقيقية • ولذلك
ادخرا ماء الصودا لفصل الأقدام اممانا فى الاستغراق فى
العبث وضياع المعنى •

بين هذا المشهد الزاخر بالضجيج والزحام والاختناق
والضيق ، وبين مشهد البدر الساطع وأصوات الأطفال تنشد
فى أرجاء قبة السماء ، يبدو التعارض واضحا بين ما هو
كائن وما يجب أن يكون • لكن نغمة الشر والقهر والبطش
والاغتصاب داخل النفس البشرية تعلو وتسود فى نهاية
المقطع عندما تعود أصداغ اغتصاب تريوس الملك الهمجى
لأخت زوجته فيلوميل ، والتى ترددت من قبل فى الحركة
السابقة مما يؤكد البناء السيمفونى العضوى للقصيدة
القائمة على ألحان متعارضة ومتوازية ومتداخلة فى نسيج
معقد لم يشهده الشعر الانجليزى من قبل •

٢٦ - فى هذا يبدو وعى اليوت باللون والضوء كما لو
كان كاتباً للسيناريو السينمائى ، يحدد فيه فى أى ساعة من
ساعات اليوم التقط المشهد • وفى آخر مشهد فى الحركة
الأولى يصف لندن بقوله :

« يا مدينة الوهم

تحت الضباب الداكن فجر شتاء »

وفى هذا المشهد يصفها ظهرا فيقول :

« يا مدينة الوهم

تحت الضباب الداكن ظهر يوم شتوى »

مما يجعل المشهد كله يكتسب الألوان والأضواء والظلال الموحية بدلالاته دون أن يحددها الشاعر بأسلوب تقريرى مباشر . وهكذا يواصل الربط العضوى بين حركات قصيدته فيذكر تايريزياس السيد ايوجنيدس تاجر أزمر ، وهو التاجر الأعور الذى رآه تايريزياس من قبل فى الحركة الأولى عندما أظهرت له مدام سوزوستريس ورقته . اننا نراه معه الآن بلحيته النابتة دليل أهميته البالغة المتمثلة فى ضيق وقته ، وانشغاله بالصفقات الكبيرة . جاء الى لندن ليروج للزبيب الذى اشتهرت به أزمر بعد أن أنهى كل اجراءات تخليص البضاعة من بوليصة شحن وخطاب ضمان وخلافه . وهكذا أدخل اليوت فى الشعر ألفاظا لم تستخدم من قبل ، ومع ذلك فإن وجودها الفعال فى السياق جعل منها ألفاظا شعرية ، ذلك أن اليوت يؤمن بأنه لا توجد ألفاظ شعرية أو ألفاظ غير ذلك ، وانما هناك ألفاظ مستخدمة داخل نطاق الشعر وألفاظ غير مستخدمة خارجه .

هذا التاجر الأعور الذى لا يرى الحياة سوى بعين واحدة : عين المكاسب المادية والصفقات التجارية ، يعيش بدوره حياة ضائعة بل وشاذة . فقد دعا تايريزياس بفرنسيته ذات اللكنة الديموطيقية ، أى أنه يجيد عدة لغات

أجنبية وان كان لا يجيد نطقها السليم لدرجة أن فرنسيته تبدو وكأنها امتزجت باللغة المصرية الديموطيقية القديمة، ذلك أن هدفه الأساسي ليس إجادة اللغات بقدر ما يهتم التعبير بها في حدود عقد صفقاته وترويج بضاعته ، وأيضا في دعوة تايريزياس لتناول طعام الغداء في فندق كانون ستريت ثم قضاء عطلة نهاية الأسبوع معه في المتروبول الذي يحتمل أن يكون أحد فنادق لندن كما يحتمل أن يكون أحد أحيائها المتطرفة ، لكن في كلتا الحالتين فإن العلاقة بينهما تبدو علاقة شاذة غير سوية ، إذ كيف لرجلين أن يقضيا عطلة نهاية الأسبوع سويا ، خاصة وأننا سنعرف في المشهد التالي مباشرة أن تايريزياس يتراوح جسده الهرم بين الرجولة والأنوثة ويتميز صدره بشديين أنثويين مجعدين ، مما يدل على أن الحدود بين الجنسين في أرض الضياع قد ضاعت أيضا ولم يعد هناك معيار واحد أو قيمة يمكن التعامل أو حتى التفكير على أساسها .

٢٧ - في هذا المشهد ينتقل اليوت من ظهر اليوم الشتوى الى ساعة الغسق ، من التاجر الأعور الى هذه الفتاة التى تعمل على الآلة الكاتبة وتعيش حياة منعزلة كئيبة خاوية ضائعة بلا عاطفة حقيقية ، وكأنها توحدت مع الآلة التى تعمل عليها فى رتابة قاتلة حتى أصبحت جزءا منها ، أو كأنها سيارة أجرة متوقفة فى حين لا يزال محركها يخفق فى انتظار زبون ، بعد أن رفعت عينيها وظهرها من على مكتبها لتمهل وتتوقف للمراحة ساعة الغسق . كذلك كانت

الفتاة أو الآلة البشرية فى انتظار زبون هى الأخرى عند عودتها ، وان تظاهر هذا الزبون بأنه عاشق لا يشق له غبار .

فى الزمن القديم كانت ساعة الغسق هى ساعة عودة الملاح من البحر الى البيت والحنين يقتله الى حبيبته أو زوجته وأطفاله . كانت الساعة الدافئة الفوارة بأروع المشاعر الانسانية ، ساعة التئام الشمل ، ولقاء الأحباء ، وانحسار القلق بعد طول الانتظار والشوق القاتل والتوجس ، ساعة ترك البحر بمخاطره وأمواجه الصاخبة وعواصفه العاتية الى الأرض الأم حيث الأمن والأسرة والفراش والأحضان والاحلام السعيدة والوجبات الساخنة .

فلنر ماذا يحدث ساعة الغسق فى هذه الأيام . تترك الفتاة آلتها الكاتبة وساعة المساء تسعى بها الى البيت لتزيل بقايا افطارها ، وتشعل موقدها لتسخن طعامها الذى أخرجته من عليه المحفوظة أو المحنط فيها بمعنى أصح ، مثل وجودها الذى أصبح محنطاً سواء بين دقائق الآلة الكاتبة أو فى شقتها ساعة الغسق ، وكومت على الكنبه التى تستخدمها فراشا فى ليلاها الوحيد البارد، جواربها وشباشبها ومشداتها وقمصانها الداخلية الشفافة . وبمجرد أن انتهت الفتاة من طعامها جلست بين الضجر والانهاك فى انتظار عشيقها ، والغريب أن تايريزياس يقول انه انتظر أيضا مثل هذه اللحظة وكأنه يؤكد ما جرى له من قبل عندما دعاه التاجر الأعور لقضاء عطلة نهاية الأسبوع معه فى المتروبول .

جاء الشاب بوجهه العقيقى ذى الحملقة الجريئة وربما الصفيقة والوقحة ، ومخايل الثقة والاعتزاز بالنفس بل والعنجهية تنضح من محياه وحركاته برغم أنه مجرد كاتب

صغير عند سمسار منازل ولا يملك من الحياة شروى نقيير .
ففى أرض الضياع لا يعرف المرء قدر نفسه . فتثقة هذا
الصعلوك فى نفسه لا تقل عن ثقة مليونير فى قدراته المالية
والشرائية ، ولذلك كان ينظر الى ما يفعله من وجهة نظره
الضيقة الشخصية البحتة ، ولا بد أن يستحسنه فى النهاية
حتى لو استهجنه الآخرون . كان يظن أن وقت العشيق
والوصال قد حان لمجرد أن الفتاة انتهت من وجبتها واستلقت
صريعة الضجر والانهاك . لم يعبأ إطلاقا بما يدور فى داخلها
من احباطات بل شرع فى مداعباته ظلما منه أنها لن تجد
نشوة مثل تلك التى ستنهل منها بين أحضانها . وسرعان
ما وجد أن ظنونه كلها فى محلها ، لاعتقاده أن مجرد غياب
الصد يعنى الرغبة برغم أن الفتاة لم تبد منها أية بادرة
للرغبة . كان الضجر من كل شىء يكاد يقتلها ، ومع ذلك
سعد باستسلامها له اذ يبدو أن اشباع رغبته هو كل ما يريده
منها . وبالفعل يقوم بغزوها كقائد فاتح منتصر يرغب فى
استكشاف الأرض التى احتلها ووضع يده عليها ، ومنعه
شعور الفاتح الفازى من البحث عن دلالات الاستجابة له
والترحيب به .

٢٨ - هنا نسمع صوت تايريزياس الذى لا نعرف على
وجه التحديد اذا كان رجلا أو امرأة وهو يقول انه قاسى من
نفس التجربة التى مرت بها الفتاة ، مما يوحي بأن هذا
الشاب شاذ أيضا . لكن سرعان ما يترك اليوت هذه اللمحة
لنرى تايريزياس جالسا أسفل أسوار طيبة الاغريقية ،

ومتجولا بين الموتى فى أسفل الأعماق * وهذا هو الدور الذى قام به طوال القصيدة ، اذ أن أسفل الأعماق رمز لأرض الضياع ، والموتى هم سكانها وان تظاهروا بالحياة مثل تلك الفتاة وذلك الشاب * كذلك من الطبيعى أن يجلس تايريزياس أسفل أسوار طيبة وهو الاغريقى الأصل كى يربطه اليوت بلمسة واقعية تضاف الى الرموز والصور والمعادلات الموضوعية التى تزخر بها القصيدة ، مما يدل على أن أى مذهب أدبى أو فنى يمكن أن يستخدمه الفنان بلا حرج طالما أنه فى النهاية يخدم هدفه من العمل الفنى *

٢٩ - ظن الشاب أنه خرج منتصرا من معركته الفرامية، وبوحى من الانتفاخ بذاته المتضخمة بلا سبب تفضل عليها بقبلة شامخة أخيرة حتى يثلج صدرها بلمسة أخيرة من سحره ! وبعد تفريغ شحنة الشهوة من عروقه التى خمدت ، كان لابد أن يتركها ، فلم يعد هناك ما يعمل أو يقال ، اذ أن علاقته بها مرتحنة بلحظات الشبق العابر ، وبمجرد انتهاء هذه اللحظات تلمس طريقه الى الخارج حيث وجد السلم معتما * ولا شك أن الظلام هنا يضيف على الصورة الكثير من الايحاعات والدلالات دون أن يصرح بها الشاعر * فقد تحول الجنس الى مجرد تفريغ لافرازات الجسد التى يمكن أن تبهظ كاهله ، مثلها فى ذلك مثل أية افرازات أخرى ، وذلك فى لحظات تهبط عن مستوى العلاقات الحيوانية ، اذ أن الجنس عند الحيوان يهدف الى التناسل والحفاظ على النوع وليس لمجرد الاستمتاع بالتخلص من عبء الافرازات المكبوتة * أما

الجنس فى أرض الضياع فقد قدرته كطاقة خلاقة منحها
الله للإنسان كى تستمر بها الحياة وتتجدد ، ومن ثم فقدت
الحياة قدرتها على التجدد •

٣٠ - قرأنا فى الأعمال الأدبية التى أنتجتها العصور
الذهبية للحب عن لوعة الفراق بين العشاق ، وحرقة الوداع
بين الفتاة ورجلها ، وهما يشعران بأنهما كيان واحد يوشك
أن ينشطر الى نصفين ، فلا يستطيع أحدهما أن يتصور حياته
بعيدا عن الآخر لأن حياتهما لا تكتمل الا باتحادهما معا •
أما فى أرض الضياع فنرى الفتاة تستدير وتنظر الى نفسها
فى المرأة لتصلح ما أفسدته يدي عشيقها الذى رحل دون أن
تشعر بأن شيئا قد نقص أو ضاع منها • بل انها لا تكتف
سعادتها برحيله وبانتهاء الأمر كله كما لو كان كابوسا انزاح
من على كتفها • أصبحت السعادة فى الفراق وليس فى
اللقاء ، وهى تعتبر الموضوع كله حماقة سخيفة لا أكثر
ولا أقل • ولكى تهرب من وطأة احساسها بالحماقة التى
ارتكبتها أو تركته يرتكبها معها ، فانها تذرع غرفتها
بمفردها جيئة وذهابا كسجين فقد الأمل فى الحرية ، وتشغل
نفسها بتصفيف شعرها دون أى حماس ، حتى لجمالها الذى
يعد تاج المرأة ، ثم تدير اسطوانة فى الجراموفون حتى تملأ
رأسها المملوء بالضجر واليأس والانهاك بموسيقى يمكن أن
تخلق لها عالما وهميا يمكن أن تهرب اليه من وطأة كابوس
حياتها ولو لفترة وجيزة • لم تعد الفتاة تستريح للتعامل الا
مع الآلة ، فى عملها الآلة الكاتبة وفى شقتها الجراموفون •

أما مع البشر فلم تعد هناك جسور ممتدة ، ناهيك عن العلاقات الحميمة .

ومن الواضح أن اليوت استوحى الأبيات الأخيرة من رواية أوليفر جولد سميث « قسيس ويكفيلد » التي كتبها عام ١٧٦٦ ، وضمنها أجمل أشعاره الغنائية مثل القصيدة التي اقتبس منها اليوت هذه الأبيات مع تحديث بعض المفردات ، وفي الوقت نفسه تلاشت روح الدعابة التي نلمسها عند جولد سميث لتحل محلها روح السخرية المريرة التي تغلف معظم أبيات « أرض الضياع » . ومع ذلك كان المفهوم الدينى عند جولد سميث يؤكد أن « أجره الخطيئة موت » ، أما اليوت فيوحى لنا بأن مفهوم الموت قد اختلف أيضا في أرض الضياع ، إذ أن فتاته لم تعاقب بالموت نتيجة للخطيئة التي ارتكبتها مع الشاب بل يصف لنا حركاتها وإيماءاتها لحظة بلحظة بمجرد رحيل عشيقها ، كما لو كانت كيانا آليا فقد حياته الذاتية تماما ، مثلها في ذلك مثل الجراموفون الذى يصدح بالموسيقى دون أن يسمعها أو يتذوقها . ولو عاش اليوت الى الثمانينيات من هذا القرن لسمع بقصة الفتاة التي انتحرت بعد أن تركت خطابا موجهها لجهاز التليفزيون الذى قضت معه معظم حياتها في شقتها بمفردها ، تحكى فيه للتليفزيون عن عوامل الوحدة والعزلة والقلق والضجر واليأس التي دفعتها الى التخلص من حياتها، وهي تتأسف لجهاز التليفزيون لأنه لن يجد بعدها من يقوم بتسليته وربما انتحر يأسا وكمدا عليها أو هربا من وحدته وضياعه هو الآخر . فلا شك أن صور الضياع التي رصدها اليوت عام ١٩٢٢ عندما كتب « أرض الضياع » قد تكاثفت وتضاعفت لأن خطوات البشرية في طريق الضياع المرعب قد

اتسعت وضاعفت من سرعتها أضعافا مضاعفة * ومع ذلك
فقد نجح اليوت فى وضع يده على أس الفساد ومنبع العفن
فى هذه الحضارة المادية ، وجسدهما فى قصيدته التى لا يمكن
أن تبلى مع الزمن *

٣١ - لعل وعى اليوت بأصول السيناريو السينمائى
يبدو واضحا فى هذا المشهد * ذلك أن كتاب السيناريو
ينصحون دائما بتتابع المشاهد بين الأماكن المغلقة والأماكن
المفتوحة للهواء الطلق حتى لا يشعر المتفرج بالاختناق اذا
ما حصرته المشاهد المتتابة أطول من اللازم فى أماكن مغلقة
مثل المشهد السابق فى مكتب الفتاة ثم فى شقتها *

ولذلك سرعان ما ينتقل بنا اليوت الى الموسيقى التى
تزحف فوق صفحة المياه حول تايريزياس فى جلسته فى
الهواء الطلق حيث يمتزج خرير المياه بأنين الماندولين العذب
الصادر من حانة عامة فى شارع التيمز السفلى حيث يستجم
صيادو السمك وقت الظهيرة *

ويشكل نهر التيمز رمزا رئيسيا فى القصيدة ، وغالبا
ما يقصد به الحياة بكل أمواجها المتلاطمة وصراعاتها التى
لا تهدأ ، فى حين تمثل الأسماك البشر الرازحين تحت وطأة
هذه الأمواج لا يعرفون لأنفسهم مستقرا * ويوحى اليوت من
طرف خفى الى أن الحياة الروحية لا تزال المرفأ الوحيد الذى
يمكن أن تستريح عنده النفوس المتعبة والمنهكة والضالة ،
ومن هنا كانت صورة كنيسة الشهيد ماجنوس التى تنطوى

على روعة لا توصف من صور أيونية بيضاء وذهبية . ومن المعروف أن القديس ماجنوس كان من أوائل الرهبان الذين بشروا بالانجيل في الجزر البريطانية حتى استشهاده عام ٧٥٠ ، أى أنه كان من صائدى البشر لحظيرة الايمان . ومن هنا كان الربط الرمزي بين انعقاد الصلاة في الكنيسة واجتماع صيادى السمك فى العانة ، وهو مفهوم شائع فى المسيحية . وفى الاصحاح الرابع من انجيل متى يبرز هذا المفهوم لأول مرة :

« واذا كان يسوع ماشيا عند بحر الجليل أبصر أخوين سمعان الذى يقال له بطرس واندراوس أخاه يلقيان شبكة فى البحر فانهما كانا صيادين . فقال لهما هلم ورائى فأجعلكما صيادى الناس » .

كذلك ورد فى بعض المخطوطات الأثرية التى أرخت لبوذا وعظاته وتعاليمه انه كان يطلق عليه أحيانا لقب « صائد السمك » لأنه كان يصطاد الأسماك البشرية من « محيط سمسة » أو « محيط الخطيئة » كى يخرجها الى نور المعرفة الحقيقية . كذلك هناك مخطوط آخر بالمتحف البريطانى بلندن يدور حول معتقدات أهل بابل ، ويؤكد نصه الأثرى على أن اله البابليين أوانيس كان صيادا للسمك .

٣٢ - هذه الصور الأيونية نسبة الى أيونيا ، تلك المنطقة القديمة فى آسيا التى احتلها الاغريق الذين جاءوا من الفرع الأيونى فى الجنس الهيلينى . وكذلك أطلق اسم

أيونيا على المستعمرات الاغريقية فى آسيا الصغرى - وقد
اشتهر المعمار الأيونى بالركة والرشاقة ، وتميزت أعمدته
بالنعومة والانسيابية ، والزخارف الحلزونية المنقوشة
أعلاها ، والتي توحى بالانطلاق الروحى وذلك على النقيض
من فنون المعمار الاغريقى الأخرى مثل الفن الدورى
والكورونثى التى اشتهرت بضخامة الكتلة التى توحى بثقل
المادة .

٣٣ - وطالما أن اليوت افتتح هذه التنويعه بنهر التيمز
كنفمة أساسية ، فمن الطبيعى أن يستغل كل امكانات النفمة
وطاقتها الى أن يستهلكها وتنتهى نهايتها الطبيعية .
فحوريات التيمز اللاتى رحلن فى مطلع هذه الحركة يعدن
ليرددن معا هذه الأغنية ، ولا نعرف اذا كن حوريات سبنسر
فى عصر الحب الذهبى أو حوريات اليوت فى عصر الضياع ،
اذ أن تايريزياس يمزج بين تلوث البيئة ممثلا فى الزيت
والقار اللذين ينضج بهما النهر ، وبين السفن الشراعية التى
تشق المياه بألواحها المنسابة هابطة الى مرسى جرينتش عبر
جزيرة الكلاب ، ثم يختمها بالايقاعات الموسيقية التى تتردد
بين مقاطع الأغنية الزاخرة بالصور والرموز والايقاعات
التى تجسد حيرة الحوريات اللاتى سعدن بالحب والصفاء
والطهر والنقاء فى الماضى ، لكن الحاضر أفقدهن كل شىء ،
الحاضر الذى لا يعنى سوى العرق والزيت والقار وترك
النفس لهبات الريح تفعل بها ما تشاء ، والى حيث آلفت .
وتحاول السفائن أن تغسل ألواحها المنسابة فى المياه على

سبيل التطهر ، لكن بلا جدوى فقد تلوثت المياه بالعرق
والزيت والقار ، ذلك أن تلوث البيئة كان ايدانا بتلوث
النفس الانسانية فى عصر الضياع . ولهذا لم تتوقف
السفن عند جزيرة الكلاب ، هذه الحيوانات التى لا تعرف
فى حياتها سوى الاخلاص والوفاء والتضحية حتى النفس
الآخر ، وذلك كترديد للنغمة التى وردت من قبل فى نهاية
الحركة الأولى عندما طلب ستيتسون من تايريزياس أن يبعد
الكلب عن مكان دفن الجثمان ، فهو صديق البشر وسيظل
ينبش بأظافره حتى يخرج به .

٣٤ - يواصل نهر التيمز جريانه لكنه يتوغل هذه
المره فى عصر الملكة اليزابيث الأولى فنراها تغادر قصرها
الواقع على الضفة اليمنى لنهر التيمز لركوب السفينة الملكية
مع ايرل أوف ليستر (١٥٣٢ - ١٥٨٨) الذى كانت لها
معه قصة غرام مشتتة سجلتها صفحات التاريخ ، واختاره
اليوت بالذات كى يجسد بالصور والرموز التناقض بين المظهر
البراق المبهر المتألق والجوهر المظلم الزاخر بالمؤامرات
والدسائس والجرائم ، حتى يؤكد لنا أن أرض الضياع ليست
مرتتهنة بالعصر الحديث فحسب ، بل هى امتداد فى الزمن
أيضا لوجودها جغرافيا داخل النفس البشرية منذ أن وجدت
على الأرض ، وعلى الانسان أن يجاهد بروحه ووجدانه
وارادته حتى يجبرها على الانحسار بقدر امكانه . ومن هنا
كان التشابك والتداخل والتركيب والتعقيد الذى نهضت
عليه القصيدة كلها ، ذلك أن أرض الضياع تمتد فى الزمان

كما تمتد في المكان وعلى مستويات وأبعاد وأعماق وآفاق
يصعب حصرها بسهولة .

يتجلى المظهر البراق المبهر المتألق في السفينة التي
بزغت مؤخرتها كمحارة متألقة بطلاء أحمر وذهبي ، في حين
تداعب الأمواج المتراقصة في رشاقة الضفتين ، والرياح
الجنوبية الغربية صفحة المياه التي تردد جلجلة لأجراس
داخل أبراج بيضاء تمثل الايمان والصفاء والانطلاق
الروحي من خلال الأغنية التي تردها حوريات التيمز . أما
عن الجوهر المظلم الزاخر بالمؤامرات والدسائس والجرائم
فيتجسد في الخلفية التاريخية لكل من اليزابيث وليستر .
فالاسم الأصلي لليستر هو روبرت دادلي الذي سبق أن حكم
عليه بالاعدام نتيجة لاشتراكه في مؤامرات البلاط ، لكن
اليزابيث أصدرت أمرا بالعفو الشامل عنه ، بل وعينته
رئيسا لفرسان الملكة . ومشرفا على المجلس الملكي الخاص
والذي يتألف من بعض الوزراء ومن تختاره الملكة ، وهو
مجلس له مخصصات ملكية تستقطع من خزانة الدولة ، وأيضا
عينته الرئيس الأعلى لجامعة كمبردج ثم منحته لقب البارون ،
وبعد ذلك لقب إيرل أوف ليستر عام ١٥٦٤ . وفي عام
١٥٥٠ تزوج من ايمي ابنة سيرجون روبسارت ، والتي
وجدت ميتة عام ١٥٦٠ في بيت أحد أصدقاء زوجها ، وأعلن
على الناس أنها ماتت منتحرة ، لكن الاعتقاد السائد كان
يؤكد أن دادلي نفسه - ان لم تكن اليزابيث مشتركة معه
أيضا - قد قتلها ، خاصة وأن الملفات المحفوظة في دار
سيما نكاس تؤكد أنه كانت هناك مؤامرة لقتلها بالسم .

وعلى الرغم من شعور الكراهية الذي ساد بين الناس
ضد ليستر ، فإن الملكة اليزابيث واصلت تأييدها له ، بل

واعجابها وغرامها به ، بل كانت تعلم أيضا بأمر زواجه السرى عام ١٥٧٣ من ليدى شيفيلد . وفى عام ١٥٦٣ رشعته زوجها لما رى ملكة الاسكتلنديين التى ذبحتها الملكة اليزابيث بعد ذلك بنفسها فى برج لندن . وفى عام ١٥٧٥ شهدت قلعة كنيلورث التى يملكها قصة غرام ملتهب بينهما ، كان على كل لسان . وفى عام ١٥٧٨ مارس تعدد الزوجات عندما تزوج من أرملة وولتر ايرل آوف اسكس ، وهو الزواج الذى جرح مشاعر اليزابيث لكنها سرعان ما عادت الى أحضان عشيقها . فقد كان عبقرى فى شئون الغرام والتلاعب بقلوب النساء مهما علا شأنهن ، أما فى الأمور العسكرية التى يتوقف عليها مصير المملكة فكان فاشلا خائبا ، وفى عام ١٥٨٥ أمر بإرسال الحملة العسكرية الى البلاد الواطئة التى فشلت وقتل فيها الشاعر الانجليزى الكبير سير فيليب سيدنى الذى كان ابن أخيه . وفى عام ١٥٨٧ ظهرت خيبته العسكرية فى نفس الموقع فاضطرت اليزابيث الى استدعائه . وفى عام ١٥٨٨ عين قائدا للقوات التى تجمعت عند ميناء تلبرى لصد هجوم الأسطول الاسباني الشهير باسم الأرنادا ، لكنه مات فجأة فى ٤ سبتمبر من نفس العام بالسم ، وقيل أن زوجته كانت المقصودة بهذا السم .

من هذه الخلفية التاريخية لا بد أن نتوقع نوعية المشاهد التى ستتتابع بعد ذلك فى القصيدة ، ونوعية القصص التى سحكىها حوريات التيمز الثلاث فى العصر الحديث خاصة بعد أن فقدن كل شيء سواه على صفحته فى قارب أو على ضفافه بعد أن ذهب عصر الشاعر سبنسر منذ ما يقرب من أربعة قرون . وبذلك تتردد النغمة التى علت فى افتتاحية

هذه الحركة مرة أخرى ، وتضع اللمسات النهائية لها • أي أنها انتهت بنفس النغمة التي بدأت بها حتى يوحى اليوت بالحلقة المفرغة المربعة التي تدور داخلها أرض الضياع •

تبدأ الحورية الأولى قصتها بوصف الجو الكئيب الذي عاشت فيه سواء في هايبرى أو ريتشموند أو كيو • فالتراب يغطي كل الأشياء : الترام والأشجار • ولدت وعاشت سنى براءتها في هايبرى ، والتي فقدتها في ريتشموند وكيو عندما مرت بتجربة الاغتصاب ، شأنها فى ذلك شأن كل حوريات التيمز فى العصر الحديث • ثم تحكى لنا فى صورة مقززة حيوانية كيف رفعت ركبتها وهى منبطحة أرضا داخل قارب ضيق • هذا هو كل ما تبقى من الحب الذى كان عبر العصور القوة الخلافة المجددة للحياة ، وهو النغمة التى ترددت أصداؤها من قبل بين السكرتيرة وكاتب السمسار ، والتى أكدت أن الحب فى أرض الضياع لم يعد له وجود خارج حدود لحظة الاتصال الجنسى •

أما الحورية الثانية فقد انفصل جسدها أو قدمها بمعنى أصبح عن قلبها ، فلم تعد تسمح لنفسها أن تشعر أو تنفعل بأى شىء ، فقدماها فى مورجيت يفعل بهما أى عابر سبيل ما يشاء ، فى حين ألقت قلبها تحتها • فبعد أن وقع ما وقع بينها وبينه بكى وحاول الهروب من احساسه بالذنب بأن وعدها ببداية جديدة • ولم تهتم اذا كان صادقا أو كاذبا فى وعده ، فلم يعد هناك ما تأمل فيه أو تخشاه أو حتى تستنكره • فقد ضاعت كل القيم التى يمكن أن تدفعها الى اتخاذ مثل هذه المواقف المحددة •

أما الحورية الثالثة فتم اغتصابها على رمال مارجيت حيث كان الاتصال بينهما ، اتصالا بين عدم وعدم ، بين لا شيء ولا شيء ، وهو يفوص في جسدها الأبيض البض يديه القدرتين وأظافره المكسورة كشفرات الحلاقة . أما أهلها البسطاء فلم تعد في اعتبارهم على الإطلاق ، فما يجرى لها ليس من شأنهم . فهم مثلها تماما لا يتوقعون شيئا بمد أن غمر عدم كل سواحل حياتهم وأصبحوا جزرا منعزلة وسط أمواج الضياع .

وتنتهى حكايات الحوريات الثلاث بأصداء النغمات التى ترددت فى نهاية مشهد اليزابيث وليستر « وليالا ليا ولا ليا لا » ، فنسمع فى نهاية حكايات الحوريات « لا لا » هذه النغمة الحزينة المستسلمة تماما لأحوال أرض الضياع ، وبذلك تلعب الوحدة الموسيقية دورا عضويا فى ربط المشاهد برغم المسافات الزمنية الشاسعة بينها ، وهى وحدة نبعت من نهر التيمز بصفة لحنا أساسيا مسيطرا .

وبطبيعة الأمر فإن اليوت لا يقصد حوريات التيمز على وجه التحديد ، وإنما يقصد كل حوريات الأنهار التى تجرى فى مدن الحضارة الغربية : الراين والسين والبو والمسيبى وغيرها . ذلك أن النسيج واحد ، لكن الضرورة الشعرية تحتم التركيز على صورة مادية محددة تمنح الحركة وحدة موضوعية وتجنبها التشتت والتميع .

٣٥ - يعود اليوت لترديد أصداء النغمة التى ختم بها الحركة الأولى كى يختم بها هذه الحركة ، والتى تمثلت فى

معركة مايلاى البحرية التى دارت رحاها بين الرومان والقرطاجيين عام ٢٦٠ قبل الميلاد ، ولكن بتنويعات جديدة حتى يتجنب الوقوع فى التكرار الذى لا يحتمله الفن بطبيعته ، فاذا كانت الحضارات فى جوهرها عبارة عن صراعات مادية بين القوى العظمى فى كل عصر ، وبدلا من أن تستفيد من انجازات بعضها البعض فانها تلتهم نفسها بنفسها كالنار تماما ، فان نار الشهوات تفعل بالانسان نفس الشيء ، اذ أنها لا بد أن تلتهمه فى النهاية .

وقد استمد اليوت هذه التنويعات من العقائد الدينية والفلسفات الأخلاقية القديمة كما تمثلت فى تعاليم بوذا التى اتخذ منها عنوانا للحركة الثالثة ، وكما نبعت أيضا من مبادئ القديس أوغسطين ، وهما يمثلان مبادئ وتعاليم فلسفية وروحية ذات جذور ضاربة فى كل من آسيا وأوروبا . فقد ذكر القديس أوغسطين فى اعترافاته أنه فى أول زيارة له لقرطاج التف حول بعض الشباب الذين حاولوا حرقه بنار الشهوات خاصة وأنه كان فى ريعان شبابه ، لكنه قاوم السقوط فى هاوية الغواية والاغراء ، ونجح فى الهروب منهم ، ثم تضرع الى الله أن ينتشله من هوة هذه الدنيا التى لاتعرف سوى الغواية والشر والمعصية . أما الإشارة المتكررة الى الاحتراق فى خاتمة الحركة على لسان أوغسطين ، فهى تردد أصداء العظة النارية التى ألقاها بوذا على مسامع حشد كبير من أتباعه من النساء والتلاميذ ، ودارت حول النار المتأججة دوما داخل النفس البشرية وتدفعها باصرار الى موارد التهلكة . فعلى الانسان أن يتجنب هذه النيران التى تسعى الى التهامه فى النهاية اذا ما استسلم لها : نيران الشهوة ، والغضب ، والجهل ، والألم ، والبؤس ،

والشقاء ، والحزن ، واليأس • ولذلك تنتهى الحركة
بصرخات أو غسطين أو تايريزياس بصفته راوى القصيدة كى
ينتشله الله من هذه النيران المتأججة ، والتى تكاد نشعر
بلسمات أسنتها التى نجح اليوت فى تجسيدها شعريا سواء
على مستوى الصورة أو الصوت •

٣٦ - فى الحركة الأولى من القصيدة نثرت مدام
سوزوستريس أوراقها أمام تايريزياس كى تقرأ له الطالع
وتتنبأ بمستقبله بصفته ممثلا للجنس البشرى كله ، برجاله
ونسائه وكل عوراته • وكانت الصور التى تتابعت فى
أوراقها بمثابة الخطوط اللحنية الأساسية التى ربطت
حركات القصيدة كلها فى وحدة عضوية موضوعية • فبدأت
بورقة البحار الفينيقي الغريق الذى يمثل النعمة الأساس
فى الحركة الرابعة ، ثم ست الحسن والجمال ، أو سيدة
الصخور والمواقف كما تجلت فى بطلات التاريخ والأساطير ،
ثم فى السكرتيرة وحوريات التيمز ، والتاجر الأعور الذى
جاء الى لندن لترويج بضاعته •

فى ثنايا القصيدة بعد ذلك عاد اليوت الى هذه التنويعات
ولكن فى ترتيب عكسى ، فالبحار الفينيقي الذى جاء أولا فى
أوراق العرافة جاء أخيرا فى الحركة الرابعة ، والتاجر
الأعور الذى أبرزت ورقته فى النهاية جاء فى بداية الحركة
الثالثة ثم تلتها السكرتيرة وحوريات التيمز • وهكذا نجد
الخطوط اللحنية الأساسية فى صعود وهبوط ، فى ذهاب

واياب دائمين ، مما منح القصيدة حيوية متجددة برغم
الموات والضياع اللذين تجسدهما •

فى هذه الحركة نعرف اسم الملاح الفينيقي الغريق الذى
مات منذ أسبوعين : فليباس • وكانت مدام سوزوستريس
قد حذرت تايريزياس من الموت غرقا • ففى أرض الضياع
يتحول الماء من رمز للطهر والنقاء والخلاص الى هاوية
للموت • ذلك أن البحر هنا يرمز للحياة بكل أمواجهها
المتلاطمة الصاخبة ، وفليباس هنا يرمز للانسان الذى لا بد
أن يسقط ميتا بين لججها مهما طال به العمر ، ومهما حقق
من مكاسب مادية ، ومهما اعتلى فى مدارج السطوة والشهرة
والسلطان • فلم يعد فليباس يسمع صراخ النورس الذى
يرمز الى الحياة والحيوية ، ولم يعد مهتما بحسابات الربح
والخسارة التى شكلت محور حياته بعد أن سحبه تيار حتمى
الى أغوار أليم •

هنا يلمح اليوت الى عجلة العظ التى ذكرتها مدام
سوزوستريس فى أوراقها ، العجلة التى تدور فيصعد معها
البشر ويهبطون طبقا لتقلبات الحياة التى لا تتوقف لحظة
واحدة • هكذا كان فليباس ، ظل فى صعوده وهبوطه حتى
اجتاز مراحل العمر التى لا بد أن يدخل بعدها فى الدوامة
التى تبتلع كل الأحياء • عندئذ يوجه تايريزياس كلامه الى
الوثنيين واليهود على وجه التحديد ، لأن الوثنيين يمثلون
البشر الذين يعيشون حياة الدنيا المادية دون النظر الى ما وراء
هذه الحياة ، واليهود يشتهرون بأن المال كان المحور الذى
دارت حوله حياتهم على مر العصور ، ظنا منهم أنه المقود أو

العجلة التى تدير دفة الأمور وتدفعها تجاه الريح لتحملها الى آفاق وأطماع جديدة ، هؤلاء جميعا يقول لهم تايريزياس ان فليبياس كان مثلهم تماما فى النجاح المادى والمظهر البراق، لكن أين هو الآن؟! ولا يعنى هذا أن نبوءة مدام سوزوستريس قد تحققت ، ذلك أن كل معرفتها قائمة على الدجل ، وأن ما وقع لفليبياس كان لابد أن يقع بحكم حتميته التى لا مفر منها ، ولم يكن فى حاجة كى تتنبأ به هذه العرافة التى لابد أن ينطبق عليها مبدأ : كذب المنجمون ولو صدقوا . ولكن هل هناك مفر من كل هذا الضياع ؟! اذا كان الانسان محكوما عليه بالموت منذ ميلاده ، فلماذا كانت الحياة بكل أنوائها وأعاصيرها ودواماتها التى لابد أن تبتلع فى النهاية ؟! هل هناك اجابة على هذه التساؤلات وغيرها مما حير الانسان منذ الأزل ؟!

نعم هناك اجابة لمن يستطيع أن يجاهد نفسه ، ويتحمل آلام المسيرة الدنيوية ، ويتجنب كل ما يحاول أن يلوث روحه ويطمس جوهره من عوامل الاغراء والغواية . هذا هو ما قاله الرعد الذى يشكل اللحن الأساسى فى الحركة الخامسة والأخيرة .

٣٧ - فى هذه الحركة تأتى الورقة الأخيرة التى قرأتها مدام سوزوستريس لتايريزياس . انها الورقة ذات الصفحة البيضاء التى ظهر عليها الرجل الذى يحمل شيئا على ظهره لم تستطع رؤيته ، بل انها لم تستطع رؤية الرجل المعلق أو المصلوب ، برغم أنها رأت حشودا من الناس تدور حوله فى

حلقة • فالورقة برغم بياضها تصور المسيح المصلوب على خشبة الصليب من أجل خلاص البشر بعد أن سار حاملا صليبه حتى مكان الصلب • كان المشهد قد توقف عند هذا الحد في الحركة الأولى ، أما في هذه الحركة فيكملة اليوت وكأنه يقوم بعملية مونتاج سينمائي • فهو يرصد المشهد ساعة الصلب التي جسد رهبتها ورعبها بعناصر الطبيعة المضطربة الغاضبة لما يجرى • فقد توهج البرق في الأفق فكشف العرق المنهمر على الوجوه الملتفة حول الصليب في تلك اللحظات المظلمة ، ودون أن يصف اليوت الرعد فلا بد أن يتبع البرق ، وفي هزيمه قال كل ما يمكن أن يقال في لحظات خاطفة أعقبت محاكمة المسيح أمام الحاكم الروماني لفلسطين بيلاطس البنطي الذي واجه ضغطا عنيفا من رؤساء الكهنة والشيوخ كي يصلب المسيح ، ويتخلصوا بالتالي من الثورة التي أشعلها وهدد بها سلطانهم الراسخ منذ أيام موسى • وعندما وجد بيلاطس أن مقاومته لضغطهم ستؤدي الى شغب قد يؤثر على تحكم الامبراطورية الرومانية في تلك المنطقة من العالم ، غسل يديه أمام الجميع وأعلن براءته من دم هذا البار ، وتم صلبه بالفعل • في أثناء المحاكمة ساء الصمت بصقيعه الحداثق ، خاصة بستان جثيماني حيث صلي المسيح هناك ليلة صلبه ، وفي أثناء الصلب تربع الأسى على البقاع الحجرية وتعالى الصراخ والعويل برجع الصدى في السجن حيث المظلومين ، والقصر حيث الحكام ، وسرت قعقة الرعد في الربيع فوق الجبال النائية بعد أن مات من كان حيا ، أما من ظنوا أنفسهم أحياء فاكتشفوا أنهم في طريق الموت بل ويتمجلونه لأن صبرهم يكاد ينفذ •

٣٨ - هنا تظهر سيرة الانسان فى أرض الضياع على حقيقتها وان كان يتصور أنها رحلة البحث وراء المتع والملاذات امعانا فى خداع نفسه . فالماء الذى يتحول هنا الى رمز للحياة ونموها واستمرارها لا أثر له على الاطلاق . فطريق الضياع غارق فى الرمال . ويستغل اليوت فى النص الانجليزى للقصيدة الايقاعات الموحية لكلمات مثل الصخر والماء والرمال والجبال بحيث يضيف الصوت شحنات فكرية وشعورية مضافة الى المعنى الاصلى لها ، لدرجة أنه فى نهاية المقطع أو التنويعه يترك الصوت وحده ليعبر عن المعنى عندما نسمع صوت الماء : دريب دروب دروب دروب دروب ، على الرغم من عدم وجود ماء مما يضاعف احساس القارئ نفسه بالعطش عندما يسمع صوت الماء ولا يجده .

فى هذه التنويعه يصل اليوت الى ذروة النسيج المعقد للألحان والنغمات السارية فى القصيدة منذ بدايتها ، أو ما يسمى بلفة الموسيقى الكريشندو . فقد بلغ العجز بالانسان درجة توقف فيها عن التفكير ، بل توقف فيها عن التوقف نفسه ، لاستحالة التوقف والتفكير وسط الصخور بعد أن جف العرق وغاصت الأقدام فى الرمال . حتى البصاق لم تعد تملكه فوهة الجبل الميت بأسنانها النخرة وأصبح موقف الانسان مستحيلا فى أرض الضياع فلا يستطيع أن يقف أو يجلس أو يرقد . والرعد الذى طرد السكون من الجبال لم يأت بالمطر والحياة لأنه رعد جاف عقيم ، فى حين تحول البشر الى وجوه تمزج الغضب بالسخرية بالمرارة . كذلك يقوم اليوت بتقطيع الأوزان الشعرية بحيث يبتسر الايقاعات الأولى أو الأخيرة من الأبيات كى يوحى بالأنفاس المتقطعة ، والألسنة الجافة ، والجدران المشققة ، والأعشاب

اليابسة ، وحشرة السايكادا التي لا تطير الا فوق الصخور
والرمال حيث تكاد الحياة تتلاشى تماما * وفوهات الجبال
التي يلجأ اليها التائهون في الصحراء هربا من ضربات
الشمس ، وأملا في وجود مياه في شقوقها الرطبة المظلمة ،
لم تعد سوى فوهة كجمجمة كبيرة لجبل ميت نخر السوس
أسنانها ولم تقدم للاجئين ولو مجرد بصقة ماء * فالبحيم
يمكن أن يكون على الأرض أيضا * وهو نفس النعمة التي
ترددت في مطلع الحركة الأولى في البيتين اللذين اقتبسهما
اليوت من « الكوميديا الالهية » لدانتى الذى قاده الشاعر
الرومانى فيرجيل فى رحلتى الجحيم والمطهر ، وتجسدت
فيهما حاجة الانسان الملحة الى قطرة ماء وهو يبحث لاهثا
عن ظل يهرب اليه من ضربات الشمس وهجير التعاريق ،
لكنه لا يجد سوى ظل الصخرة الحمراء التي لا توحى بأى ماء
يبيل طرف لسانه *

٣٩ - يعود اليوت الى الاشارة الى الأحداث التي أعقبت
صلب المسيح وقيامته ليجسد عدم قدرة البشر على ادراك
الحقيقة الماثلة أمامهم * فقد انطلق تلميذان من تلاميذه
يتجاذبان أطراف الحديث حول الأحداث الرهيبة التي
شهدتها اورشليم فى الأيام الثلاثة الأخيرة واذ بالمسيح يظهر
لهما ويسير الى جوارهما فى الطريق ، لكنهما لم يدركا
حقيقته برغم سيره معهما حتى المساء حين بلغوا قرية عمواس
التي عرف التلميذان بعد ذلك باسمها * وقد جسد اليوت
عدم قدرة البشر على ادراك الحقيقة فى العبادة القاتمة التي

التحف بها ، والغطاء الذى دثر رأسه به ، وبالتالى يظلون يتساءلون دون أن يسعفهم ذكاؤهم بإجابة تشفى غليلهم ، ذلك أن الإدراك العقلى البشرى يظل قاصرا اذا لم يتسلح بقوة الايمان التى تنير القلب والعقل معا . ذلك أن الحياة والموت وجهان لعملة واحدة هى الوجود كله ، وكل منهما ينبع من الآخر . ولذلك كان موت المسيح نفسه ضرورة لتجديد الحياة واستمرارها . وهى نفس الأصداء التى ترددت من قبل فى نهاية الحركة الأولى « دفن الموتى » بإشارات الى المعتقدات التى سادت الحضارات القديمة فيما يتصل بآلهة الخصب والحيوية والتجدد والنماء ، مثلما وجدنا فى أوزوريس الذى مات ودفن كى يسرى بعد ذلك فى النباتات المدفونة فى باطن الأرض ، فتحيا وتثمر فى دورات منتظمة تؤكد بالدليل المادى أن الموت يؤدى الى الحياة والعكس صحيح .

٤٠ - يشير اليوت فى هذا المقطع الى بكاء ايزيس وعويلها على أوزوريس الذى اغتالته يد الاثم والشر ، وهو بكاء لم يكن قاصرا عليها بل امتد ليشمل كل الأمهات اللاتى يرمزن بطبيعتهن الى الميلاد والتجدد واستمرار الحياة . هكذا فعلت الأمهات فى مصر عند مقتل أوزوريس ، وفى بابل عند موت تموز ، وغيرهما من آلهة الخصب مثل آتيس وأدونيس الذين كان وجودهم يعنى التجدد والنماء سواء أكانوا أحياء أو أموات . لكن لم يخل الأمر من وجود حاقدين مدعين حاولوا أن يحلوا محلهم دون امتلاك طاقاتهم

وامكاناتهم ، وذلك بخداع الناس بكل الوسائل الممكنة لجذبهم اليهم والالتفاف حولهم . وكانت النتيجة أن الذين ساروا خلفهم أصبحوا مجرد حشود ذات رءوس مغطاة تمنعهم من رؤية الحقيقة التي أخفاها عنهم هؤلاء المخادعون ، ولذلك تعثروا في أرض مشققة مثل الجرذان ، أرض لا حدود لها ولا نهايات ولا أهداف ، وتحولت الحضارات الخصبة المريقة الى مجرد مدن زاخرة بالشقوق التي لا تصلحها الترميمات لأن أساسها عفن لابد أن ينفجر في طيات هواء امتزج بساعة الفسق التي توحى بانتهاء اليوم أو انتهاء الحياة بمعنى أصح . ومن ثم تهاوت الأبراج الشامخة التي كانت ترمز في القديم الى الذرى التي بلغتها هذه الحضارات التي تحولت عواصمها الى مجرد أوهام أو خيالات أو ذكريات سواء في الحضارات القديمة مثل أورشليم وأثينا والاسكندرية أو في الحضارات الحديثة مثل فيينا ولندن . ذلك أن عنصر الزيف والخداع والكذب والرياء الذى واكب مسيرة البشر منذ بداياتها الأولى لا يزال يسرى فى عظامها حتى النخاع ، مما آحال الأرض كلها الى أرض للضياع .

٤١ - فى هذا المناخ المأسوى الزاخر بكل مظاهر العقم والجذب والضجر واليأس والجفاف والانهيـار والتحلل والضياع ، من الطبيعى أن نقابل رموزا تجسد كل هذه المظاهر دون تدخل مباشر من الشاعر كى ينتقد أو يسيـط أو يشجب أو يرفض أو يهاجم أو يوجه أو يعظ . فها هى

امرأة وحيدة تذكرنا بالسكرتيرة التي قابلناها من قبل في الحركة الثالثة ، تحاول الهروب من وحدتها بأن تسلى نفسها بلف شعرها الطويل الفاحم بأحكام ، والعزف على أوتار القيثارة بألحان هامسة لا تصل الى أذنى أحد سواها . ثم يزداد المشهد قتامة مع صفير الخفافيش وضربات أجنحتها ، ويبدو أن اليوت كان قد تأثر بالمدرسة السيريالية التي كانت سائدة في العشرينيات وقت كتابة القصيدة فمنح الخفافيش وجوه أطفال في ضوء بنفسجي مخيف رمزا لبراءة الأطفال التي امتزجت بسواد الخفافيش ففقدت بياضها ونورها وصفاءها . ثم يعود اليوت الى الأبراج المتهالكة فاذا بها هذه المرة مقلوبة رأسا على عقب رمزا لانقلاب كل المثل العليا التي سار الانسان على هديها منذ فجر التاريخ ، وهي المثل التي يذكرنا بها قرع الأجراس ، ويؤكد لنا أنها أصبحت مجرد ذكرى ، وتحذرنا في الوقت نفسه من الهاوية التي نسير اليها مغمضى العينين . ولذلك كان من الطبيعي أن تردد الصهاريج الخاوية والآبار الناضبة أصواتا تغنى للعدم والخواء والجفاف بعد أن جفت الحكمة والمعرفة الحقيقية .

ووسط كل مظاهر العدم : الفجوة المتداعية وسط الجبال ، وضوء القمر الشاحب الواهن ، والكنيسة الخاوية ، والعظام اليبسة التي لا حول لها ولا قوة ، كانت هناك بؤادر مقاومة لها تمثلت في العشب الذى لا يزال يردد أغنيته ، والديك الذى اعتلى حافة السطح ليصيح مع ومضة برق أعقبتها هبة ريح رطبة جالبة للمطر أخيرا . ان القصيدة في حقيقتها ليست مجرد مشاهد قاتمة كئيبة تثير التشاؤم واليأس فى عقل القارئ ووجدانه ، وانما هي تجسيد درامى شعري لدورة الموت والحياة والتي عبر عنها اليوت من خلال تأثره الواضح بأسطورة أوزوريس وغيرها من

الأساطير التي دارت حول مفهوم الحياة كطاقة نابضة من الموت الذى يحاول احتواءها لكنها تنتصر عليه دائما * وربما كان اليوت يقصد بالكنيسة الصغيرة الخاوية من كل شيء الا الريح، ذلك المعبد الذى ورد ذكره فى الأساطير القديمة باسم « المعبد الخطر » والذى ذكرته جيسى ل * ويستون فى كتابها « من الطقس الى الحكاية » ، وهو معبد محاط بالمقابر المتهاوية والصخور المتداعية المتحللة ، ولذلك فالطريق اليه غير ممهد بل وذاخر بالعقبات ومحفوف بالمخاطر * ولا بد أن هذا المعبد يرمز الى القيم الروحية التى أصبح تحقيقها أمرا عسير المنال ، اذ أنه أصبح خاويا وفى الوقت نفسه بلا نوافذ ، أى أنه مكان خائق يتأرجح بابه مع الريح وليس مع الداخلين والخارجين من المصلين * والدليل على هذه العقبات والمخاطر تلك العظام اليابسة المتناثرة والتى ترمز الى الفرسان الذين عبروا أرض الضياع فى محاولة يائسة لبلوغ المعبد وتخليص سكانها من الجفاف والقحط والموت واليأس والتحلل * ويمكن أن ترمز هذه العظام الى دلالات أخرى مثل تلك التى توحى بالمحن التى يجب على المؤمنين أن يخوضوها فى العالم السفلى للموتى لادراك كنه الحياة الكامن فى الموت الذى يعتبر المقدمة الطبيعية للبعث والحياة الأبدية *

٤٢ - فى هذه التنويعات على نهر الجانج تتصاعد النغمة التى بدأت مع العشب الذى لا يزال يردد أغنيته ، والديك الذى اعتلى حافة السطح ليصيح مع ومضة برق أعقبتها هبة ريح رطبة جالبة للمطر * فقد بدا نهر الجانج غائرا فى

انتظار الأمطار عندما تجمعت السحب القائمة على مسافة
نائية فوق هيمافانت وهي المرتفعات المحيطة ببعض أجزاء
من نهر الجانج الذى ينبع من جبال الهيمالايا التى تعنى
باللغة السانسكريتية « دار الجليد » ، ويستمر مجراه حتى
مدينة الله آباد . أما فى موسم الأمطار فيتحول الى سلسلة
من البرك والبحيرات زاخرة بأسراب الأسماك من أنواع كثيرة
وهو من أقدم أنهار الهند . ويعتبر الرعد من الظواهر
المألوفة فى موسم سقوط الأمطار وفيضان الجانج ، ولذلك
ورد ذكره فى مخطوطات الأوبانيشاد التى احتوت الكتابات
الصوفية والفلسفية والدينية للمذهب الهندوكى .
والأوبانيشاد تعنى الجلوس ، وعند قدمي المعلم على وجه
التحديد والذى يسر لمريديه وتلاميذه أسرار هذا المذهب
الغامض . ولا يمكن العثور على تاريخ محدد لهذه الوثائق ،
ولكن من المحتمل أن تكون بداياتها فى عام ٦٠٠ قبل الميلاد .
وتحتوى على مائة وثمان محاورات ترشد الناسك صوب
طريق الاتحاد مع براهما . وهى عبارة عن صلوات ،
وملاحظات ، وتعليقات ، وحواريات ، وقصص . ولعل أهم
انجاز للأوبانيشاد فى مجال الفلسفة الهندوكية أنها اقتربت
بها من عقيدة التوحيد ممثلة فى براهما الاله الخالق الأعظم
والأعلى والأسمى ، أما الآلهة الأخرى مثل فيدا إله المعرفة ،
فكلهم مجرد تجسيد للقوى المتعددة لبراهما نفسه الذى يمثل
الروح أو الوجود الذى يعلو على كل وصف ، والذى خلق
الكون ويحكمه ، والذى قال للكون كن فكان ويكون وسيكون .
فهو الروح الكونية والذات الكونية . ولا خلاص للبشر
الا بالفناء الكامل فى هذه الذات التى هى ذاتهم الحقيقية
وذلك عن طريق التأمل العميق والسمو فوق كل الشهوات

والرغبات الدنيوية حتى يصل الانسان الى درجة الاتحاد المطلق مع براهيم .

ولم تعرف الأوبانيشاد في أوروبا الا في القرن الثامن عشر . ومنذ ذلك الوقت مارست تأثيرا واضحا على عدد من كبار المفكرين والأدباء من أمثال شوبنهاور ، وكارليل ، وإيمرسون ، وييتس ، واليوت الذي استمد عنوان الحركة الخامسة في قصيدته «ما قاله الرعد» مما ورد في الأوبانيشاد عن الاله براجاباتى الذى صاح فى تلاميذه بصوت راعد وباللغة السانسكريتية : دا . داتا أى امنح ، ودايادقام أى ارحم ، ودامياتا أى اكبح جماح نفسك . وقد ذكر اليوت الوصايا الثلاث بلغتها الأصلية خاصة وأنها تحاكي صوت الرعد فى ايقاعاته . هذا ما قاله الرعد وما يعتبره اليوت الطريق المؤدى الى الخلاص من مأساة أرض الضياع . فالمنح لا يعنى سوى الاحساس بشقاء الآخرين ، والوقوف الى جوارهم للشد من أزهرهم . وعندما يتحول المنح الى مبدأ وتقليد فسوف تتحول البشرية كلها الى أسرة واحدة بعد أن تتخلص من المأسى والصراعات الدموية التى نتجت عن حب الأخذ والامتلاك والاستيلاء والاحتلال والقهر والسيطرة والنهب والسلب . انها لحظة الاستسلام الكامل لعوامل الحب والعطاء والمنح بسخاء ، أى لحظة الاستسلام لله والاقتراب منه برغم كل جاذبية الاغراءات المادية والشهوات الدنيوية . ولذلك فهى لحظة تستدعى جرأة مرعبة لا يقدر عليها سوى أصحاب الأرواح المضيئة الشفافة الصافية النقية لأنها تخلصت من كل أدران العالم ومأسيه . انها اللحظة الوحيدة التى يستطيع فيها الانسان أن يثبت وجوده الحقيقى وليس الوهمى . فهو بها يتخطى صفحة الوفيات التى تجسد الفناء المتربص بكل البشر ، ذلك أن جسده سيفنى لكن روحه

ستنطلق الى عالم الخلود ، ولذلك قموته هو مجرد انتقال من
الفناء الى الخلود ، وهروب من آوهام وذكريات وحجرات
خاوية لا تحوى سوى العدم برغم الأختام التى وضعت عليها
كأنها تحوى كنوزا ، ولم تكن فى حاجة الا الى هذا المحامى
الهزيل كى يكسرها ويفضها لنكتشف مدى الخواء الذى
يعتور نفوسنا من الداخل . أما ذكريات الأقدمين فعامرة
بالمِنح والعطاء السخى والاحساس الخير بمأساة المحتاج
والاستسلام لارادة الله ، لأنهم أدركوا أن أعظم مكاسب خالدة
لا تأتى الا عن طريق المنح ، فكل ما يخرج من ذات الانسان
يضيف اليها ، أى ما يدخل فيها فينتقص من قدرها ، فماذا
ينفع الانسان لو كسب العالم كله وخسر نفسه ؟

٤٣ - أما الوصية الثانية ذايادفام أى ارحم ، فتحضر
البشر على الخروج من قوقعة الذات الأنانية النرجسية
وتعطيمها حتى لا يتحول وجود الانسان الى سجن خانق
بقضبان من مصالح ضيقة ، ورغبات مستترة يخجل من
اعلانها ، وطموحات أنانية تدفعه الى طعن الآخرين
وتعطيمهم . وهو يظن بهذا أنه يحقق ذاته فى حين أنه
يفقدها بالفعل وهو لا يدري . ولذلك أصبح السجين
والسجان فى الوقت نفسه . وقد يشعر فى لحظة طارئة
بوطاة السجن فيخيل له أنه يسمع المفتاح يدور فى ثقب
الباب ايدانا بالافراج عنه وخروجه طليقا الى حياة الحرية
الحقيقية . لكنها تظل مجرد لحظة طارئة عابرة لا تتكرر فى
أغلب الأحوال . قد يظل يفكر فى المفتاح رمز حريته لكن
رغباته الدفينة تجعله رهين سجنه ، بل وتدل كل أفعاله

وخطواته على أنه يرسخ سجنه مع مرور الأيام ، فهو سجان ذاته وضحية أنانيته مثله فى ذلك مثل كوريولانوس الذى كتب عنه شكسبير مسرحية أخذ اسمه عنوانا لها عام ١٦٠٧ ، والذى أعمته أنانيته عام ٤٩٣ قبل الميلاد عندما فشل فى الحصول على منصب قنصل لروما برغم الانتصارات التى حققها للامبراطورية . وشرع فى مناوئة السلطة حتى حكم عليه بالنفى مما دفعه الى اللجوء الى الفولشيين أعداء روما ، ووضع خبرته العسكرية والسياسية فى خدمتهم ضد وطنه ، بل وحقق انتصارات أقضت مضاجع الرومان وهددت حدود روما مما دفع بالرومان عام ٤٨٨ قبل الميلاد الى ارسال سفرائهم للتفاوض معه وإيقاف هجماته ، لكنه رفض محاولات السلام لأن أنانيته أعمته عن رؤية كل الاعتبارات الوطنية والقومية ، وهو بأفعاله هذه لم يخسر أهله ووطنه فحسب ، بل خسر نفسه أيضا وهو يظن أنه يستमित للدفاع عنها والحفاظ عليها .

٤٤ - أما الوصية الثالثة دامياتا أى اكبح جماح نفسك ، وإذا نجح الانسان فى تطبيقها فعلا فانه يكون بذلك قد بلغ قمة الحكمة الانسانية بارتفاعه فوق حضيض النزوات وهاوية الشهوات . ولا بد أن يستجيب الزورق فرحا بيده الخبيرة بالقلع والمجداف . فالزورق هنا رمز لنفسه التى أصبحت تحت امرته ولم يعد عبدا ذليلا لها ، بل وأصبحت فرحة بسيدها الذى يقودها بهذه الحكمة والحنكة وسط البحر ، بحر الحياة الذى استكان بدوره لأنه لم يعد قادرا على اخافة هذا الانسان بأمواجه المتلاطمة ودواماته المميتة ،

فالحياة لا تخيف سوى المتكالبين عليها وعلى ملذاتها • أما الذين سيطروا على نزواتهم وشهواتهم فقد أمسكوا بدفة حياتهم بيد خبيرة ، وقلب مطيع لا يعرف التردد أو التقلب ، ورؤية ثابتة الى جوهر الأشياء لا يعميها بريق المظاهر الزائفة •

٤٥ - أما تايريزياس هنا فلا يزال يمثل الانسان الحائر المضطرب المتقلب بين أمواج الحياة ، وذلك كنقطة معارضة للنقطة السابقة على سبيل ابراز مدى الصراع الذى لابد أن يخوضه الانسان حتى يصل الى الخلاص • فهو عمليات متتابة من التطهر من كل آدران الدنيا حتى يبلغ مرحلة الوجود الأسمى • فقد جلس تايريزياس على شاطئ بحر الحياة يصطاد سمكا آملا فى العثور على مكاسب مادية ، أو ربما كان اليوت يقصد صيد البشر ، وهو التنويع التى وردت قبل ذلك فى الحركة الثالثة التى تدور حول العظة النارية لبوذا الذى أطلق عليه أحيانا لقب «صائد السمك» لأنه كان يصطاد الأسماك البشرية من « محيط الخطيئة » كي يخرجها الى نور المعرفة الحقيقية ، كذلك كان آوانيس اله البابليين صيادا للسمك بنفس المفهوم الذى انطبق بعد ذلك على بطرس واندراوس اللذين اختارهما المسيح ليكونا صيادى الناس ، وكانت حرفتهما صيد السمك بالفعل •

لكن السهل القاحل لا يزال خلف تايريزياس مما دفعه الى التساؤل فى حيرة : هل يمكن أن أبعث النظام فى أرضى وهذا أضعف الايمان ؟ خاصة وأن جسر لندن يتهاوى رمزا

لانهيار الحضارة المعاصرة • ذلك أن سكان أرض الضياع لم يدركوا بعد حقيقة هذه الفضائل الثلاث : المنح والرحمة وكبح جماح النفس •

٤٦ - هذه الأبيات اقتبسها اليوت من الجزء الثاني في « الكوميديا الالهية » لدانتى : المطهر ، والتي قالها أرنوت. دانيال لدانتى عندما التقى به راجيا اياه ألا ينساه أثناء رحلته ، ثم عاد الى النيران التي تطهر النفس وتحول الانسان الى روح نقية أو طائر حر طليق كمصفور الجنة • وأرنوت. دانيال هذا شاعر فرنسى ولد فى اقليم بروفانس واشتهر فى أواخر القرن الثانى عشر وأصبح عضوا فى بلاط الملك ريتشارد قلب الأسد • ذاع صيته كواحد من أشهر الشعراء الغنائيين الجوالين (التروبادور) خاصة من خلال قصائده التي اتخذت من الحب نفمة أساسية لها ، وابتدع القصيدة السداسية التي تتكون من ست فقرات ، كل فقرة منها تحتوى على ستة أسطر مع مقدمة من ثلاثة أبيات يهذى فيها الشاعر قصيدته الى شخص معين ، كما فعل اليوت فى مقدمة قصيدته التي أهداها الى عزرا باوند • وللقصيدة السداسية قافيتان تتكرر على أساسهما الكلمات الأخيرة فى كل فقرة • وقد سار على هذا النهج الشعرى كل من دانتى وبترايك •

وعلى الرغم من أن هذه الأبيات كتبها اليوت بالاطالية لكنه تصرف فى المفردات والايقاعات حتى توائم سياق قصيدته ، أما النص الأصيل الذى ورد فى « المطهر » فهو :

« لأجل هذه التقوى

التي تصعد بك الى أعلى درجات السلم ،

أتوسل اليك ألا تنسى آلامى فى الوقت المناسب ،

ثم غاص ثانية فى النار التي تظهر الكل »

٤٧ - هذا البيت اقتبسه اليوت من الشاعر الفرنسى جيراردى نيرفال (١٨٠٨ - ١٨٥٥) بنصه الفرنسى من قصيدة « الايسد يشادو » التي يتكلم فيها عن أمير أكويتين ، وهي البقعة التي سميت بهذا الاسم أيام الامبراطورية الرومانية ، وتمتد من جبال البرانس حتى نهر الجارون ، لكن الاسم امتد شمالا حتى بلغ منطقة اللوار فى عهد الامبراطور أغسطس ، وقد اشتهر أمراء هذه المنطقة بقصورهم ذات الأبراج الشامخة • لكن بتحول أكويتين الى مجرد بقعة ضئيلة تدور فى فلك الامبراطورية الرومانية لم يعد لشموخ هذه الأبراج أى معنى حقيقى • أصبحت مجرد شظية من الشظايا المتناثرة التي تجمعها الامبراطورية تحت سطوتها وسيادتها ، تماما مثل الشظايا أو الاقتباسات التي جمعها تايريزياس فى هذه القصيدة لعله يجد فيها شاطئاً يلجأ اليه من الحطام المحيط به فى كل بقاع أرض الضياع ، ولعله يقدم لسكان هذه الأرض لمحات حقيقية تعكس واقعهم المأسوى المرير من خلال التناقض أو التشابه بين هذه الاقتباسات التاريخية أو الأسطورية أو الأدبية وبين الواقع المعاصر بكل بشاعته •

٤٨ - هذا البيت نقله اليوت من مسرحية الأديب.
الانجليزى توماس كيد (١٥٥٨ - ١٥٩٤) « المأساة
الاسبانية » وهى ميلودراما تتخذ من الانتقام مضمونا أساسيا
لها بل وتركت بصماتها واضحة على كل المآسى التى عالجت
نفس المضمون فيما بعد ، وأثرت بطريقة مباشرة على
شكسبير فى مسرحية « تيتوس أندرونيكوس » . ويقال ان
هناك مسرحيتين لكيد فقدتا بعد أن اعتمد شكسبير عليهما
فى تأليفه لكل من « هاملت » و « ترويض النمرة » . ومن
السهل تتبع أوجه التشابه أيضا بين « المأساة الاسبانية » و
« هاملت » خاصة فيما يتصل بشخصية هيرونيمو الذى قام
أعداؤه بتقطيع جسد ابنه هوراشيو اربا اربا ، فما كان منه
سوى أن اتبع أسلوب هاملت فى الانتقام منهم ، بأن تظاهر
بالجنون خاصة عندما حانت الفرصة من خلال الطلب الذى
تقدم به اليه بعض رجال البلاط لتأليف مسرحية لتمثل أمام
الملك وحاشيته ، فأجابهم على الفور : « سأرضيكم عندئذ » .
ثم يصفه توماس كيد بقوله : « أما هيرونيمو فقد عاوده
الجنون » . ففى أرض الضياع لابد أن يدعى الانسان الجنون
حتى يصل الى مأربه . وكان هيرونيمو قد كتب مسرحية فى
شبابه الباكر فقام بضم بعض شخصياتها الجديدة من بين
الذين قتلوا ابنه وقطعوا جسده اربا اربا كى يعريهم تماما
أمام جمهور المسرحية ، فلم تكن لديه أية فرصة للانتقام
سوى تلك . وبالفعل حقق مأربه فى الانتقام ، ونجح فى أن
يلم شمل نفسه المبعثرة بعد أن فرقها الظلم والرغبة المحرقة
فى الانتقام .

أما تايريزياس فلاتزال نفسه ممزقة ومبعثرة بين
الحطام والأطلال حزنا على الحال التى بلغتها أرض الضياع ،
تماما مثل الشظايا والاقتباسات العديدة التى تناثرت فى

القصيدة ، خاصة في جزئها الأخير ، والتي تعبر عن مدى التمزق الذى أصاب الناس فى أرض الضياع ، لكنها فى الوقت نفسه لم تمزق القصيدة ، وان بدت هكذا لأول وهلة ، بل منحتها أبعادا وأعماقا وآفاقا عديدة جعلت منها تجربة شعرية خصبة وثرية ومثيرة للغاية .

٤٩ - ينهى اليوت قصيدته بنفس الوصايا الثلاث التى ترددت ايقاعاتها بطول الحركة الأخيرة فى لغتها السانسكريتية : امنح • ارحم • اكبح جماح نفسك ، وهى الوصايا التى صاح بها الاله براجاباتى بصوت كالرعد فى تلاميذه الذين آتموا دراستهم • ومن يمكنه أن يطبق هذه الوصايا على حياته وكيانه فلا بد أن يدرك السلام الذى لا يدركه البشر العاديون • وهو السلام الذى يختم به اليوت قصيدته مستخدما اللفظ السانسكريتى له « شانتية » • أى أن القصيدة لا تنتهى بانتصار الانسان أو سقوطه ، وانما تنتهى بهذا الامتحان العسير فى انتظاره ، وعليه أن يثبت قدرته و ارادته بالنجاح فيه لأنه مسئوليته أولا وأخيرا ، وهى مسئولية مصيرية وأبدية ، ولن يدفع سواء ثمن فشله فى تحملها وأدام أمانتها • فليس أمامه سوى طريقين لا ثالث لهما : طريق العذاب الذى لا تحده حدود أو طريق السلام الذى يفوق الادراك البشرى ، ولا رجعة فى هذا أو ذاك اذا ما تحقق أحدهما ، ولا بد أن يتحقق •

خاتمة

من هذه الدراسة يتضح لنا أن الثورة الشعرية التي أحدثتها ت . س . اليوت بقصيدة « أرض الضياع » لم تكن ثورة في الشعر الانجليزي أو الأمريكي فحسب بل كانت ثورة في فن الشعر بصفة عامة بحيث امتد تأثيرها ليشمل معظم شعراء العالم في مختلف اللغات ، سواء هؤلاء الذين قرءوها في نصها الأصلي أو مترجمة . فقد تجاوز بها اليوت كل القضايا التقليدية التي أثارها النقاد والشعراء ، خاصة في العالم العربي حيث الجدل المثار بين أنصار الفصحى أو أنصار العامية ، بين مؤيدي الشعر العمودي المقفى وبين مؤيدي الشعر الحر والمرسل ، بين من يعتمدون على الكلمة واللفظ وبين من يلجأون الى الاستعارة والرمز والصورة . فكل هذه المقننات النقدية والقوالب الشعرية جاءت نتيجة للابداع الشعري وليس العكس ، ولذلك يجب ألا تتحول الى قيود تحد من الانطلاقات التي لابد أن تطور من مسيرة الشعر وتجدد من طاقاته الخلاقة الكفيلة بابتكار مقننات نقدية وأنماط وتقاليد شعرية جديدة .

ففي مقالة لاليوت عن الشاعر الانجليزي ماثيو أرنولد (١٨٢٢ - ١٨٨٨) نشرت في ٣ مارس ١٩٣٣ ، قال فيها انه لمن المرغوب فيه ، من حين لآخر ، كل مائة عام أو مايقرب من ذلك ، أن يظهر ناقد يراجع ماضى أدبنا ، ويرى الشعراء

والقصائد فى تصنيف وضوء جديدين * وهى ليست مهمة
ثورية بمعنى الكلمة ، وانما هى اعادة تكييف وتلاؤم
وتناسق * ونحن لا نستطيع أن نتوقع من أغلب النقاد الا أن
يرددوا كالببغاوات آراء آخر ناقد استطاع أن يتربع على
القمة * ومن ناحية أخرى فلا بد أن يأتى زمن تتفشى فيه بين
النقاد الثوريين أو المجددين مظاهر متطرفة مثل الرفض
والتدمير ، أو الاسراف فى التقدير ، أو المبالغة فى الترويح
لكل مستحدث أو شاذ ، لكنها فترة طارئة لابد أن تعقبها
سلطة أدبية جديدة قادرة على الرسوخ وادخال نوع من
النظام *

واعادة التقييم ضرورة ملحة ومتجددة لمرور الوقت ،
وتراكم الخبرة الفنية الجديدة ، وميل معظم الناس الى تكرار
آراء تلك القلة التى أقيمت على مشقة التفكير الريادى ،
وميل الأقلية المندفعة فى آرائها لقصر نظرها الى توليد آراء
متناثرة غير متسقة * كذلك فان اعادة التقييم ضرورة لأنه
ما من جيل يهتم بالفن على نحو ما يهتم به جيل آخر * فكل
جيل مثله مثل كل فرد ، يربط تأمله للفن بمفاهيمه الخاصة
فى التذوق ، ويتطلب من الفن مطالب خاصة ، ويستخدمه
على نحو خاص به * ولذلك يرى اليوت أن التذوق الفنى
الذى يسمى ليكون نموذجا مثاليا قابلا للتطبيق فى أى زمان
وأى مكان ليس الا ضربا من الوهم * فسوف يظل تذوق
الفن مسألة كائنات انسانية محدودة وعابرة ومرتهنة
بمصرى الزمان والمكان * فكل الفنان والجمهور محدود ،
ولكل عصر ولكل فنان سبيكة معينة قادرة على جعل مادته
فنا ، وكل جيل يفضل سبيكته الخاصة على أية سبيكة أخرى *

ولاشك أن قصيدة « أرض الضياع » كانت سبيكة من

نوع جديد قدمها اليوت كى تنبع من الحساسية الجديدة
لجيله وتتناسب معها ، وتندمج فيها . ولذلك يقول اليوت
فى مقالة بعنوان « العقل الحديث » نشرت فى ١٧ مارس
١٩٣٣ ، انه ليجمل بنا ان نبدأ فى ان نتعلم كيف نفرق بين
تذوق الشعر والتنظير عن الشعر ، وان نعرف متى لا نكون
متحدثين عن الشعر ، وانما عن شيء آخر ، أوحى به الشعر .
واذا انغمس الشعراء فى المناقشة والجدل حول معانى الشعر
وقوالبه ، فمن المحتمل ان يكون ذلك راجعا الى ان لهم
اهتمامات وتطلعات خارج نطاق كتابة الشعر . ذلك ان
تقييم الشعر يجب ان ينبع من داخله وليس من خارجه .
وبوسع الشاعر ان يصف المنهج الذى يكتب به هو شخصيا ،
وقد يكشف بهذا عن بعض أسرار مهنته ، وهو بهذا المعنى
الضيق يعرف أكثر من أى شخص آخر ما تعنيه قصيدته ،
وقد يكون عالما بتاريخ انشائها ، والمواد التى دخلتها
وخرجت منها على صورة يصعب التعرف عليها ، وهو على
علم بما كان يحاول ان يؤديه ويعنيه ، لكن ما تعنيه
القصيدة انما هو ما تعنيه للآخرين بقدر ما تعنيه لمؤلفها .
ومع مرور الزمن فان الشاعر قد يصبح مجرد قارئ
لأعماله ، وينسى معناها الأصلية ، وحتى اذا كانت ذاكرته
حادة قوية فان المعنى يتغير .

ويناقش اليوت رأى الناقد آ . آ . ريتشاردز فى
قصيدة « أرض الضياع » والذى أكد به أنها تحقق انفصالا
كاملا بين الشعر وجميع المعتقدات والمعانى التقليدية ،
فرد اليوت بأنه غير مؤهل لأن يقول له : لا ، أكثر من أى
قارئ آخر ، ويقر بأن ريتشاردز يعنى ان « أرض الضياع »
كانت أول قصيدة شعرية تحقق ما كان كل شعر فى الماضى
قادرا على التجويد لو أنه حققه . ومع ذلك لم يكن اليوت

يظن أن ريتشاردز كان يقصد أن يحييه هذه التحية التي لا يرى أنه يستحقها . وقد يقصد أن الموقف الذي كتبت « أرض الضياع » تحت تأثيره مختلفا جديدا عن أى موقف آخر أنتج الشعر فى ظله فى الماضى ، أو بتحديد أدق ليس هناك فى العصر الحديث شئ يؤمن به ، وأن الايمان نفسه قد مات . ولذلك يرى اليوت أن « أرض الضياع » تستجيب بطريقة مثالية للموقف الحديث وتواجهه بكل صلابه وقسوة ، ولا تعتمد الى الايهام . وفى هذا يتفق اليوت مع ريتشاردز على أن الشعر قادر على انقاذنا .

تلك هى الوظيفة التى حاولت « أرض الضياع » أن تقوم بها لدى كل القراء من كل جنس ولون ، ذلك أن محنة الانسان فى العصر الحديث لم تعد قاصرة على بلد دون آخر ، كما أن أدوات الشعراء واحدة برغم اختلاف لغاتهم . ومن هنا كان حماس شاعر كلاسيكى مثل عزيز أباظة لاليوت برغم اختلافه معه فى المنهج والمنظور وان كان يتفق معه فى الدور الذى يمكن أن يقوم به الشعر فى تأكيد الحق والخير والجمال دون أن يعطى أو يرشد . وفى محاضرة لعزيز أباظة ألقاها فى ٦ يناير ١٩٧٣ فى جامعة القاهرة قال ان اليوت بعبريته الفذة وبصيرته الثاقبة وثقافته الموسوعية الشاملة أدرك أن العالم الآن ، يروح تحت ضغط الفرع والشك ، والتقلب ، والتوجس ، وعدم الثقة ، ويكاد يتمزق أوصاله ، ويتداعى كيانه ، بتأثير الغموض الذى يعيش فيه وتأثير انهيار المثل ، واهتزاز مقاييس الفضائل ، وأن عالما كهذا ، لا يهديه سبيله الى الحقيقة الخالدة ، ولا يدفع عنه هذا الظلام الذى يغشاه ، الا فن الشاعر ، الا تلك النفحات الربانية التى يجريها الله على أفواه الشعراء ، نفحات قدسية . ترشد وتهذب ، تصلح وتجمل ،

وتستطيع بالتفاتها المركزة أن ترتفع بالتعبير الى أقصى ما تستطيع أن تبلغه الموسيقى . ولذلك لا يجد عزيز أباطة أسمى ولا أجمع ، ولا أعدل ، ولا أصلح من كلمة أرسلها أعظم شعراء العصر الحديث وهوت . س . اليوت حيث قال ان الشعر كان وسيظل المتنفس المثالى لعقل الانسان ووجدانه ، ففيه نصيب موفور لمستمعيه كافة ، لبسطائهم ، الايقاع الحسى والمعانى المباشرة ، ولأنهم أكثر ثقافة ذلك العالم المبهر ، الفسيح ، الثرى الذى يمكن أن تحتويه قصيدة واحدة مثل « أرض الضياع » ، ولأولئك الذين رزقوا الحساسية الموسيقية ، النبيرة والوزن والايقاع النفسى ، كل هذه عوامل من شأنها أن ترفع الى أسمى المنازل معنويات الناس ، وأخلاق البشر ، وجمال الدنيا .

وهذا هو ما حاولت قصيدة « أرض الضياع » أن تنهض به برغم مسحة التشاؤم الغالبة عليها . فالشعر لا يخلق عالما ورديا ، وهميا ، كاذبا ، يستعيز به الانسان عن عالم الحقيقة المرة ، وانما يقدم للانسان أسلحة الفكر والفن التى توسع من ثقافته ، وتعمق من وجدانه ، وتجعل بصيرته أكثر حدة ، وأفق أكثر استيعابا ، وحسه أكثر رهافة ، بحيث يواجه حقائق الحياة من منطلق القوة والعلم والنضوج ، مهما كانت بشعة ومرعبة ومثيرة للتشاؤم . ذلك أن الارادة الانسانية الحققة لا تعترف بالتفاؤل أو التشاؤم . وانما تعترف بتحقيق الذات من خلال القدرة على العطاء بسخاء ، والرحمة بالآخرين ، وكبح جماح النفس الأمارة بالسوء من أجل بلوغ السلام الذى يفوق الادراك . وهى الوصايا الثلاث التى أنهى بها ت . س . اليوت رائعته الشعرية « أرض الضياع » .

محتويات الكتاب

الصفحة	
٧	★ مقدمة
٣٧	★ اليوت : حياته وانجازاته
٥٠	★ أرض الضياع (ترجمة)
٧٧	★ شرح وتحليل
١٦١	★ خاتمة

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الايداع بدار الكتب ١٩٨٧/٥٨٦٤

ISBN ٦ - ١٥٠٩ - ٠١ - ٩٧٧ -

هذا الكتاب أول ترجمة ودراسة عربية شاملة لقصيدة الشاعر
ت . س . إليوت « أرض الضياع » ، التي لم تترك بصماتها واضحة على
الشعر الإنجليزى والأمريكى فحسب ، بل امتد أثرها إلى الشعر العالمى
ليشمل شعراء من لغات وحضارات مختلفة ومتعددة . يكفى أن نذكر فى
عالمنا العربى ، على سبيل المثال ، صلاح عبد الصبور من مصر ، وبدر
شاكى السياب من العراق ، ونزار قبانى من سوريا ، وأدونيس من لبنان ،
وغيرهم ممن حملوا لواء تطوير الشعر العربى وتجديده ابتداء من النصف
الثانى من هذا القرن .

ولعل هذا الكتاب يصحح المفاهيم الخاطئة التى ارتبطت باسم
ت . س . إليوت كشاعر وكنافد فى عالمنا العربى ، وفى مقدمتها ربطه باتجاه
الفن للفن الذى يرفض ربط الأدب بالحياة ، برغم أن قصيدته الشهيرة
« أرض الضياع » التى كتبها فى أعقاب الحرب العالمية الأولى كانت بمثابة
شهادة أدبية دامغة على العنف الذى سرى فى جسد الحضارة الغربية برغم
رونقها الظاهرى المبهى ، والذى أدى إلى حرب ضروس كادت أن تقضى على
كل إنجازات هذه الحضارة طوال قرون سابقة .

